

المملكة المغربية



وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية

التفسير من خلال العصر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عحية

السنة الثالثة من التعليم الثانوي العتيق

كتاب التلميذ والتلميذة

عنوان الكتاب :
التفسير من خلال البحر الوحي
في تفسير الكتاب العزيز لابن عصبية
السنة الثالثة من التعليم الثانوي العتيق

الناشر : وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية

رقم الإيداع القانوني : 2019MO2608

ردمك : 978-9920-770-24-8

طبعة 1440 هـ / 2019 م

حقوق التأليف والطبع محفوظة لوزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية

الإخراج الفني والطباعة



دار أبي رقراق للطباعة والنشر

10 شارع العلويين رقم 3 حسان الرباط

الهاتف : 0537 20 75 83 الفاكس : 0537 20 75 89



مقدمة

أيها التلميذ، أيتها التلميذة:

هذا كتابكما في مادة التفسير، يتضمن دروسا في تفسير سورة الكهف نعرضها وفق منهجية تربوية وأنشطة تعليمية، تراعي ما يأتي:

- الاعتماد في أصل مادة الكتاب على تفسير القاضي أبي محمد عبد الحق بن غالب بن عطية المحاربي الغرناطي المسمى بـ «المحرر الوجيز، في تفسير الكتاب العزيز»، مع إغنائه بإتومات وإضافات من تفسيري أبي حيان والقرطبي وغيرهما من أمهات كتب التفسير، خاصة في المواضيع التي لم يتعرض لتفسيرها الإمام ابن عطية أو أوجز فيها العبارة واكتفى بالإشارة.

- تقديم محتوى الكتاب بأسلوب علمي تعليمي يتناول الآيات ومقاطعها بالتفسير والبيان في غير إطناب ممل، أو إيجاز مخل.

- مساعدتكما على استثمار مكتسباتكما السابقة من العلوم الشرعية واللغوية المختلفة، باعتبار التفسير مجالا تلتقي فيه مختلف العلوم وتتكامل، لاستخراج معاني كلام الله وكشف أسرارها، والتمكن من حسن التعامل مع المعارف المقررة وتوظيفها في الفهم والاستنباط.

- تذييل كل درس بذكر بعض ما تتضمنه الآيات المفسرة فيه من لطائف وفوائد، توقفكما على جمال لغة القرآن الكريم وإعجازه البياني، وتثري معلوماتكما بمعارف علمية، ولطائف بلاغية، وهدايات إيمانية، وفوائد تربوية وتشريعية.

والله نرجوا لكم التوفيق إلى تمثل معاني هذه السورة الكريمة والتحلي بقيمها والاهتداء بهدياتها، بلوغا إلى تحقيق الأهداف التربوية والمعرفية المتوخاة.

والله سبحانه الموفق والهادي إلى سواء السبيل

كيف أستعمل كتابي

سورة الكهف (الآيات: 1 - 5)

1

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرّف سورة الكهف وفضلها وسبب نزولها.
- 2- أن أدرك الغاية من إنزال القرآن الكريم.
- 3- أن أتمثل المعاني التي تضمنتها فاتحة سورة الكهف.

تمهيد

بعد أن خُتِمت سورة الإسراء بأمر النبي ﷺ بالهَج بحمد الله تعالى وتزيينه وتعظيمه وتكبيره، جاءت فاتحة سورة الكهف بالتأكيد على ما ختمت به سابقها من حمد الله تعالى والثناء عليه بما تفضل به على عباده من نعم كثيرة في مقدمتها إنزال الكتاب الذي وصفه في صدر هذه السورة. فما هي صفة الكتاب الذي أنزله الله على عبده محمد ﷺ؟ وما غاية ذلك؟ وما موقفه ممن ينسب لله الولد؟

الآيات

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لِهَاجِرَةٍ مِنْهُمْ شَيْئاً يَتَّبِعُونَ أَفْعَالَهُمْ وَهُدًى لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَارِكُونَ ۝١﴾
﴿فَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَسْمَاءُ الَّذِينَ يُحِبُّونَ الْفِتْنَةَ وَهُمْ فِي الْفِتْنَةِ وَلَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝٢﴾
﴿فَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَسْمَاءُ الَّذِينَ يُحِبُّونَ الْفِتْنَةَ وَهُمْ فِي الْفِتْنَةِ وَلَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝٣﴾
﴿فَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَسْمَاءُ الَّذِينَ يُحِبُّونَ الْفِتْنَةَ وَهُمْ فِي الْفِتْنَةِ وَلَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝٤﴾
﴿فَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَسْمَاءُ الَّذِينَ يُحِبُّونَ الْفِتْنَةَ وَهُمْ فِي الْفِتْنَةِ وَلَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝٥﴾
[الكهف: 1-5]

10

أهداف الدرس وقدراته التي تسعى أنشطة الدرس إلى تحقيقها وتنميتها

تهيئة استعدادات المتعلم (ة) وتحفيزه لتلقي الدرس

آيات قرآنية أقرؤها مطبقاً قواعد التجويد، وأستوعب معانيها لتوظيفها في فهم الدرس وبناء تعلماتي

الشرح:

مفردات لغوية تساعدني على فهم النصوص وإثراء رصيدي اللغوي
استخلاص مضامين الآيات:
أسئلة تساعدني على استخراج مضامين الآيات موضوع الدرس

الفهم

الشرح:

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾: الثناء والمدح له وحده على نعمه الظاهرة والباطنة.
﴿عِوَجاً﴾: أي: لا تتأقش فيه ولا اختلاف ولا اختلال.
﴿فَتَبَيَّنَ﴾: مستقيماً.

استخلاص مضامين الآيات:

- 1- ما المهمة العظيمة التي أنيطت بالمنزل والمنزل عليه؟
- 2- بم وصف الله القرآن الكريم في هذه الآيات؟

التفسير

أولاً، التعريف بسورة الكهف، وبيان فضلها، وسبب نزولها:

هي سورة مكية في قول جميع المفسرين، وروي عن فرقة أن أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله ﴿فَتَبَيَّنَ﴾، والأول أصح. وعدد آياتها في العدد المدني الأخير الذي هو عدد قراءة الإمام نافع في المصاحف المغربية مائة آية وخمس آيات.

وهي من أفضل سور القرآن، كما في صحيح البخاري من حديث البراء بن عازب -رضي الله عنه - قال: «قرأ رجل الكهف وفي الدار الدابة، فجعلت تنفر، فسلم فإذا ضيابة أو سحابة غشيت، فذكره للنبي ﷺ فقال: «اقرأ فلان، فإنها السكينة نزلت للقرآن، أو تنزلت للقرآن». (صحيح البخاري: كتاب المنقب. باب علجت للنبي في الإسراء، حديث [3614]). وهذا الرجل الذي كان يقرأها هو الصحابي الجليل أسيد بن حضير - رضي الله عنه - كما ورد التصريح به في بعض روايات الحديث.

وروي أن رسول الله ﷺ قال: «ألا أخبركم بسورة عظمتها ما بين السموات والأرض، ولمن جاء بها من الأجر مثل ذلك؟ قالوا: أي سورة هي يا رسول الله؟ قال: سورة الكهف، من قرأ بها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام». وفي رواية أنس: «ومن قرأ بها

11

عنصر يتضمن تفسير الآيات بطريقة علمية تعليمية تساعد على تبين معاني الآيات واستخلاص الدروس والمقاصد المستفادة منها لتطبيقها في الحياة اليومية

التقويم

- 1 - ما القراءات الواردة في كلمة «تَرْوَر»، وما علة حذف الألف فيها رسماً؟
- 2 - ما العلة التي ذكرها المفسرون للفرار والرعب الحاصلين لمن يطلع على أصحاب الكهف؟
- 3 - أذكر ثلاثة مظاهر لعناية الله بأصحاب الكهف.
- 4 - أبين في بضعة أسطر فوائد مصاحبة الأخير.

الاستثمار

قال الامام الفخر الرازي رحمه الله في تفسيره: «اعلم أن مدار القول بإثبات البعث والقيامة على أصول ثلاثة. أحدها: أنه تعالى قادر على كل الممكنات. والثاني: أنه تعالى عالم بجميع المعلومات من الكليات والجزئيات. وثالثها: أن كل ما كان ممكن الحصول في بعض الأوقات كان ممكن الحصول في سائر الأوقات. فإذا ثبتت هذه الأصول الثلاثة ثبت القول بإمكان البعث والقيامة». تفسير الرازي: ج 21 ص 454

أتأمل كلام الإمام الرازي رحمه الله وأجيب عن الآتي:

- 1 - ما وجه الربط بين كلامه وقصة أصحاب الكهف؟
- 2 - اشتملت السور الثلاث: الإسراء والكهف ومريم على أمثلة يمكن تعزيز كلام الرازي بها، أوضّح ذلك.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيتين: 19 - 20 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1 - ما نوع اللام في قوله تعالى: ﴿لَيَقْتُلَنَّكَ﴾؟
- 2 - ما القراءات الواردة في قوله: ﴿يُؤْرِثْكُمْ﴾ مستدلاً عليها من متن الشاطبية؟
- 3 - أبحث عن مدلولات العبارات الآتية: يُؤْرِثْكُمْ - وَلَيَتَلَكَّصَنَّ - أَرْكَبُ - يَصْخَرُونَ.

نشاط يتضمن أسئلة تقيس مدى تحقق الأهداف المسطرة في بداية الدرس

نشاط أتدرب فيه على استثمار التعلم المكتسبة من خلال الدرس في مواقف جديدة.

نشاط أطلع من خلاله على الدرس الموالي وأجيب عن الأسئلة التي يوجهني إليها الأستاذ(ة)

كفايات تدريس مادة التفسير بالسنة الثالثة من التعليم الثانوي العتيق

ينتظر في نهاية السنة الدراسية أن يكون المتعلم (ة) قادرا على:

- ❖ تحصيل معاني سورة الكهف وقادرا على تحديد مضامينها.
- ❖ تنمية مهاراته وقدراته المساعدة على تفسير القرآن الكريم.
- ❖ استثمار النص القرآني استنباطا واستدلالات واستشهادا.
- ❖ استخلاص الأحكام والقيم والقواعد من النصوص الشرعية.
- ❖ توظيف مكتسباته من سورة الكهف في وضعيات أخرى.
- ❖ تمثل الأخلاق والقيم التي دعا إليها القرآن الكريم، مهتديا بهديه في الحياة.

التوزيع الدوري والأسبوعي

الدورة	الأسبوع	الدروس	الدورة	الأسبوع	الدروس
الدورة الأولى	1	سورة الكهف (الآيات : 1-5)	الدورة الثانية	18	سورة الكهف (الآيات : 49 - 52)
	2	سورة الكهف (الآيات : 6-9)		19	سورة الكهف (الآيات : 53 - 55)
	3	سورة الكهف (الآيات : 10-12)		20	سورة الكهف (الآيات : 56 - 58)
	4	سورة الكهف (الآيات : 13-16)		21	سورة الكهف (الآيات : 59 - 64)
	5	سورة الكهف (الآيات : 17-18)		22	سورة الكهف (الآيات : 65 - 72)
	6	سورة الكهف (الآيات : 19-20)		23	سورة الكهف (الآيات : 73 - 77)
	7	سورة الكهف (الآيات : 21-24)		24	سورة الكهف (الآيات : 78 - 81)
	8	فرض كتابي رقم: 1 إنجاز وتصحيح ودعم وتثبيت		25	فرض كتابي رقم: 1 إنجاز وتصحيح ودعم وتثبيت
	9	سورة الكهف (الآيات : 25-27)		26	سورة الكهف (الآيات : 82 - 84)
	10	سورة الكهف (الآيات : 28-29)		27	سورة الكهف (الآيات : 85 - 91)
	11	سورة الكهف (الآيتان : 30-31)		28	سورة الكهف (الآيات : 92 - 97)
	12	سورة الكهف (الآيات : 32-35)		29	سورة الكهف (الآيات : 98 - 101)
	13	سورة الكهف (الآيات : 36-43)		30	سورة الكهف (الآيات : 102 - 105)
	14	سورة الكهف (الآيتان : 44-45)		31	أنشطة التثبيت والدعم
	15	سورة الكهف (الآيات : 46-48)		32	فرض كتابي رقم 2
	16	فرض كتابي رقم 2		33	تصحيح ودعم وتثبيت
	17	تصحيح ودعم وتثبيت		34	تعزيز في إطار الاستعداد للامتحان الوطني الموحد

سورة الكهف (الآيات: 1 - 5)

1

سورة

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف سورة الكهف وفضلها وسبب نزولها.
- 2- أن أدرك الغاية من إنزال القرآن الكريم.
- 3- أن أتمثل المعاني التي تضمنتها فاتحة سورة الكهف.

تمهيد

بعد أن خُتِمَت سورة الإسراء بأمر النبي ﷺ بالهَج بحمد الله تعالى وتنزيهه وتعظيمه وتكبيره، جاءت فاتحة سورة الكهف بالتأكيد على ما ختمت به سابقتها من حمد الله تعالى والثناء عليه بما تفضل به على عباده من نعم كثيرة في مقدمتها إنزال الكتاب الذي وصفه في صدر هذه السورة. فما هي صفة الكتاب الذي أنزله الله على عبده محمد ﷺ؟ وما غاية ذلك؟ وما موقفه ممن ينسب لله الولد؟

الآيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۝¹ فِيمَا لَيْنَا رَبُّنَا أَشَدُّ أَمْرًا لَدُنْهُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۝² مَلَكُوتٍ فِيهِ أَبَدٌ ۝³ وَيُنَادِي السَّاعِرِينَ أَنْخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۝⁴ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا إِلَهَ بآيِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ۚ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۝⁵

[الكهف: 1-5]

الفهم

الشرح:

إِلْحَمْدُ لِلَّهِ: الثناء والمدح له وحده على نعمه الظاهرة والباطنة.

عَوَجاً: أي: لا تناقض فيه ولا اختلاف ولا اختلال.

فَيْمًا: مستقيماً.

استخلاص مضامين الآيات:

1 - ما المَهْمَةُ العظيمة التي أنيطت بالمنزل والمنزل عليه؟

2 - بم وصف الله القرآن الكريم في هذه الآيات؟

التفسير

أولاً: التعريف بسورة الكهف، وبيان فضلها، وسبب نزولها:

هي سورة مكية في قول جميع المفسرين، وروي عن فرقة أن أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله ﴿جُزْأً﴾، والأول أصح. وعدد آياتها في العد المدني الأخير الذي هو عد قراءة الإمام نافع في المصاحف المغربية مائة آية وخمس آيات.

وهي من أفضل سور القرآن، كما في صحيح البخاري من حديث البراء بن عازب - رضي الله عنه - قال: «قرأ رجل الكهف وفي الدار الدابة، فجعلت تنفر، فسلم فإذا ضبابية أو سحابة غشيته، فذكره للنبي ﷺ فقال: «اقرأ فلان، فإنها السكينة نزلت للقرآن، أو تنزلت للقرآن». [صحيح البخاري: كتاب المناقب. باب علامات النبوة في الإسلام، حديث 3614]. وهذا الرجل الذي كان يقرأها هو الصحابي الجليل أسيد بن حضير - رضي الله عنه - كما ورد التصريح به في بعض روايات الحديث.

وروي أن رسول الله ﷺ قال: «ألا أخبركم بسورة عظمها ما بين السموات والأرض، ولمن جاء بها من الأجر مثل ذلك؟ قالوا: أي سورة هي يا رسول الله؟ قال: سورة الكهف، من قرأ بها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام». وفي رواية أنس: «ومن قرأ بها

أُعْطِيَ نورا بين السماء والأرض، ووُقِيَ بها فتنة القبر». [أخرجه ابن مردويه كما في الدر المنثور ﴿9 / 477﴾].
وروى مسلم والترمذي عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: « من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف، عُصِمَ من الدَّجَالِ ». [صحيح مسلم: كتاب صلاة المسافرين وآية الكرسي - باب فضل سورة الكهف وآية الكرسي، حديث 809]. ولفظ الترمذي: « من قرأ ثلاث آيات من أول الكهف... » وقال: هذا حسن صحيح [سنن الترمذي: كتاب فضائل القرآن - باب ما جاء في فضل سورة الكهف، حديث 2886].

وسبب نزول هذه السورة ما ذكره ابن إسحاق في سيرته من أمر اليهود قريشا بسؤال النبي ﷺ عن المسائل الثلاث، وهو ما رواه ابن عباس - رضي الله عنهما - أن قريشا بعثت النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط إلى أحبار يهود بالمدينة، فقالوا لهما: سلاهم عن محمد وصفا لهم صفته، فإنهم أهل الكتاب الأول، وعندهم ما ليس عندنا من علم الأنبياء، فخرجوا حتى أتيا المدينة، فسألا أحبار اليهود عن رسول الله ، فقالت لهما أحبار يهود: سلوه عن ثلاث نأمركم بهن، فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل، وإن لم يفعل فالرجل مُتَقَوْل، فَرَوْا فيه رأيكم، سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول وما كان من أمرهم؟ فإنه كان لهم حديث عجيب، وسلوه عن رجل طواف بلغ مشارق الأرض ومغاربها ما كان نبؤه؟ وسلوه عن الروح. فأقبل النضر وعقبة إلى المدينة وسألا رسول الله ﷺ عن ذلك، فنزلت سورة الكهف.

ثانياً: نعمة القرآن الكريم والغاية من إنزاله.

بدأ سبحانه هذه السورة بحمد نفسه، فقال تعالى: ﴿إِنِّمَدُ لِلّهِ﴾، وسبب البداء بقوله: ﴿إِنِّمَدُ لِلّهِ﴾ في هذه السورة أن رسول الله ﷺ لما سأله قريش عن المسائل الثلاث: الروح والكهف وذي القرنين، حسبما أشارت عليهم بهن يهود المدينة، قال لهم رسول الله ﷺ: «غدا أخبركم بجواب سؤالكم»، ولم يقل: إن شاء الله، فعاتبه الله عز وجل بأن استمسك الوحي عنه خمسة عشر يوماً، فأرجف به كفار قريش، وقالوا: إن محمداً قد تركه ربيُّه الذي كان يأتيه من الجن، وقال بعضهم: قد عجز عن أكاذيبه إلى غير ذلك، فشق ذلك على رسول الله ﷺ وبلغ منه، فلما انقضى الأمد الذي أراد الله تعالى عتاب نبيه محمد ﷺ إليه، جاءه الوحي من الله بجواب الأسئلة وغير ذلك، فافتتح الوحي بحمد الله الذي أنزل على عبده الكتاب أي بزعمكم أنتم يا قريش،

وهذا كما تقول لرجل يحب مساءتك فلا يرى إلا نعمتك: الحمد لله الذي أنعم عليّ وفعل بي كذا على جهة النعمة عليه، و﴿الْكِتَابُ﴾ هو القرآن.

قال ابن كثير رحمه الله: «يَحْمَدُ تَعَالَى نَفْسَهُ الْمُقَدَّسَةَ عِنْدَ فَوَاتِحِ الْأُمُورِ وَخَوَاتِمِهَا، فَإِنَّهُ الْمَحْمُودُ عَلَى كُلِّ حَالٍ، وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ، وَلِهَذَا حَمِدَ نَفْسَهُ عَلَى أَنْزَالِهِ كِتَابَهُ الْعَزِيزَ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ أَعْظَمُ نِعْمَةٍ أَنْعَمَهَا اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ بِهِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ». [تفسير القرآن العظيم: 5/135].

وقوله ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهُ عِوَجًا﴾ أي: لم يزلْهُ عن طريق الاستقامة، و«العِوَجُ» بكسر العين فقد الاستقامة في المعاني والطرق وما ليس له شخص منتصب، و«العِوَجُ» بفتح العين في الأشخاص كالعصا والحائط ونحوه.

وقوله: ﴿فَيَمَّا﴾ نصب على الحال من «الْكِتَابِ»، فهو بمعنى التقديم مؤخر في اللفظ، أي: أنزل الكتاب قيما. واعترض بين الحال وذو الحال قوله: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهُ عِوَجًا﴾. ذكر الطبري هذا التأويل عن ابن عباس رضي الله عنهما، ويجوز أن يكون منصوبا بفعل مضمر تقديره: أنزلهُ، أو جعله قيما. ومعنى «قِيمٌ»: مستقيم، هذا قول ابن عباس والضحاك، وقيل: معناه أنه قيم على سائر الكتب بتصديقها، ذَكَرَهُ المهدوي.

قال ابن عطية رحمه الله: وهذا محتمل وليس من الاستقامة. ويصح أن يكون معنى «قيما» قيامه بأمر الله عز وجل على العالم، وهذا المعنى يؤيده ما بعده من النذارة والبشارة للذين عمّا العالم.

ووصف الكتاب بكونه ﴿فَيَمَّا﴾ ونفي العوج عنه، وهما من صفات الأجسام، على سبيل الاستعارة فيهما.

﴿لَيَنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾: «والبأس الشديد» عذاب الآخرة، ويحتمل أن يندرج معه في النذارة عذاب الدنيا ببدر وغيرها، ونصبه على المفعول الثاني، والمعنى لينذر العالم.

وقوله: ﴿مِرْلَذَنَةٌ﴾ أي: من عنده ومن قبله، والضمير في ﴿لَذَنَةٌ﴾ عائد على الله تعالى، وقرأ الجمهور من ﴿لَذَنَةٌ﴾ بضم الدال وسكون النون وضم الهاء، وقرأ عاصم في رواية أبي بكر - شعبة - «من لَذَنِهِ» بسكون الدال وإشمام الضم فيها وكسر النون والهاء.

﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بهذا القرآن وبالمرسل به ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾ الذين صدقوا إيمانهم بالعمل الصالح.

وبين قوله: ﴿لَيُنْذِرَ﴾ وقوله: ﴿وَيُبَشِّرَ﴾ طباق، وهو من المحسنات البديعية.
وقوله: ﴿أَنَّا لَنُعْطِيْكُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾ تقديره: بأن لهم أجراً، والأجر الحسن نعيم الجنة، ويتقدمه خير الدنيا. وقوله: ﴿مَّا كَثِيرٌ﴾ حال من الضمير في ﴿لَنُعْطِيْكُمْ﴾ و﴿أَبَدًا﴾ ظرف، لأنه دال على زمن غير متناه. وفي قوله: ﴿مَّا كَثِيرٌ فِيْهِ أَبَدًا﴾ أسلوب الاستخدام، فإن الضمير في قوله: ﴿فِيْهِ﴾ عائد على الأجر، والأجر شيء معنوي لا يُمكن فيه، فهو عائد إليه على المعنى لا على اللفظ، والمراد: ما كثر في الجنة.

وقوله: ﴿وَيُنْذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ أهل هذه المقالة هم بعض اليهود في عُزَيْر، والنصارى في المسيح، وبعض العرب في الملائكة. ﴿مَا لَنُعْطِيْكُمْ مِنْ عِلْمٍ وَلَا بَيِّنَةٍ﴾ ليس لهم بهذا القول الذي افتروه علم أو دليل، وقوله: ﴿وَلَا بَيِّنَةٍ﴾ يريد أسلافهم الذين أخذ هؤلاء هذه المقالة عنهم.

﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ قرأ الجمهور «كبرت كلمة» بنصب «كلمة» على التمييز، أي: كبرت كلمتهم هذه كلمة، وقيل: نصبها على التعجب، تقديره: أعظم بكلمتهم كلمة، وقالت فرقة: نصبها على الحال، والتقدير كُبرت فِرْيَتُهُمْ أو نحو هذا كَلِمَةً. وسميت هذه الكلمات كَلِمَةً من حيث هي مقالة واحدة، كما يقولون للقصيدة كلمة. وفسر «الكلمة» ووصفها بالخروج من أفواههم لبيان أن ليس لهم مستند فيها إلا مجرد قولهم بالسنتهم ولا دليل لهم عليها.

ثالثاً: لطائف وفوائد:

- قال أبو حيان في قوله تعالى: ﴿لَيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾ حُذِفَ هُنَا الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ وَصُرِّحَ بِالْمُنْذَرِ بِهِ لِأَنَّهُ هُوَ الْغَرَضُ الْمَسْئُوقُ إِلَيْهِ فَاقْتَصَرَ عَلَيْهِ، ثُمَّ صُرِّحَ بِالْمُنْذَرِ فِي قَوْلِهِ حِينَ كَرَّرَ الْإِنْذَارَ فَقَالَ: ﴿وَيُنْذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾، فَحُذِفَ الْمُنْذَرُ أَوَّلًا لِدَلَالَةِ الثَّانِي عَلَيْهِ، وَحُذِفَ الْمُنْذَرُ بِهِ لِدَلَالَةِ الْأَوَّلِ عَلَيْهِ، وَهَذَا مِنْ بَدِيعِ الْحَذْفِ وَجَلِيلِ الْفَصَاحَةِ، وَلَمَّا لَمْ يُكْرَرْ الْبَشَارَةُ أَتَى بِالْمُبَشِّرِ وَالْمُبَشِّرِ بِهِ. [البحر المحيط 7 - 136]

- في قوله سبحانه: ﴿لَيْنَعْرِ﴾ ﴿وَيُبَشِّر﴾ تنبيه على وظيفة الوحي، وقد جمعت هاتان العلتان جميع معاني الكتاب؛ فإنه لا يكون كذلك إلا وقد جمع أيضاً جميع شرائع الدين وأمر المعاش وأمر المعاد وما يعني المكلفين فعله أو تركه أو اعتقاده، وما يتبع ذلك، وذلك هو الدين القيم، أي المستقيم في نفسه، المقيم لغيره.

- إنزال القرآن الكريم نعمةً عليه ﷺ ونعمة علينا، أما كونه نعمة عليه فلأنه تعالى أطلعه بواسطة هذا الكتاب الكريم على أسرار علوم التوحيد والتنزيه، وصفات الجلال والإكرام، وأسرار أحوال الملائكة والأنبياء، وأحوال القضاء والقدر، وما شاء من عوالم الغيب والملوك، فلا شك أن ذلك من أعظم النعم، وأما كون هذا الكتاب نعمةً علينا فلأنه مشتمل على أنوار الهدايات وعيون البصائر التي تزكو بها النفوس وتسعد القلوب، مع ما فيه من التكاليف والأحكام والثواب والعقاب، فهو كتاب كامل في أعلى الدرجات، وكلُّ ينتفع به بمقدار طاقته وفهمه، فلما كان كذلك وجب على الرسول ﷺ وعلى جميع أمته أن يحمدا الله عليه.

التقويم

1- أذكرُ سبب نزول سورة الكهف، وبعض الأحاديث الواردة في فضلها.

2- لماذا افتتحت هذه السورة بحمد الله تعالى؟

3- ما هي وظيفة القرآن الكريم ومهمة المنزل عليه؟

الاستثمار

قال الإمام محمد الطاهر ابن عاشور رحمه الله: «كَرَامَةٌ قُرْآنِيَّةٌ: لَوْضَعِ هَذِهِ السُّورَةِ عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ فِي الْمُصْحَفِ مُنَاسِبَةً حَسَنَةً أَلْهَمَ اللَّهُ إِلَيْهَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمَّا رَتَّبُوا الْمُصْحَفَ، فَإِنَّهَا تَقَارِبُ نِصْفَ الْمُصْحَفِ، إِذْ كَانَ فِي أَوَائِلِهَا مَوْضِعٌ قِيلَ هُوَ نِصْفُ حُرُوفِ الْقُرْآنِ وَهُوَ «التَّاء» مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلْيَتْلَخَفْ﴾ [الكهف: 19] وَقِيلَ: نِصْفُ حُرُوفِ الْقُرْآنِ هُوَ «النُّونُ» مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ [الكهف: 73] فِي أَثْنَائِهَا، وَهُوَ نِهَآيَةُ خَمْسَةِ عَشَرَ جُزْءًا مِنْ أَجْزَاءِ الْقُرْآنِ، وَذَلِكَ نِصْفُ أَجْزَائِهِ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى:

﴿قَالَ أَلَمْ أَفْلَحَ إِنَّمَا لَرْتَشْتِكَيْعٍ مَعِي صَبْرًا﴾ [الكهف: 74]، فَجُعِلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ فِي مَكَانٍ قُرَابَةِ نِصْفِ الْمُصْحَفِ». [التحرير والتتوير: 15 / 244 - 245].

- 1- ما هي أنصاف القرآن من حيث الحروف، ومن حيث الأحزاب والأجزاء، ومن حيث السور، ومن حيث الوقف الهبطي؟
- 2- من الذي تولّى ترتيب سور القرآن كما هي الآن في المصحف؟

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 6 - 9 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1- ما المراد بلفظ ﴿زِينَةً﴾ في قوله سبحانه : ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا﴾؟ وما إعرابها؟
- 2- أبحثُ عن مدلولات العبارات الآتية: بَلِّغْ - عِلْمًا بِأَثَرِهِمْ - الرَّفِيعُ.

سورة الكهف (الآيات: 6 - 9)

2

ك

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف مظاهر حرص النبي ﷺ على هداية الناس.
- 2- أن أكتشف حقيقة الحياة الدنيا والغاية من خلق الإنسان.
- 3- أن أحسن عملي ابتغاء وجه الله والدار الآخرة، ولا أغتر بزينة الحياة الدنيا.

تمهيد

بعد أن بيّنت الآيات السابقة وظيفة كتاب الله المنزل، وهي بشارة المؤمنين، وإنذار الكافرين، جاءت هذه الآيات تذكر حال النبي ﷺ في دعوة الناس، وتبين له حقيقة الحياة الدنيا، معلمة له بعجيب خبر فتية الكهف.

فكيف كان حال النبي ﷺ في دعوته؟ وما حقيقة الدنيا وغايتها؟ ولم كان خبر أهل الكهف عجيباً؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿قَلَعْنَا مَا بَلَغُ نَفْسِكَ عَلَمًا ۚ فَأَثَرُهُمْ ۖ إِن لَّمْ يَوْمِنُوا بِقَلْعَةِ الْإِنْعَادِ ۖ فَتُحْصَوْنَ أَشْجَارًا ۖ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّلْغَالِبِينَ ۚ أَلَيْسَ لَهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۖ ۝۷ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ۖ ۝۸ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِن آيَاتِنَا عَجَبًا ۖ ۝۹﴾ [الكهف: 6 - 9]

الفهم

الشرح:

جُزْزًا: لا نبات فيها ولا منفعة.
أَسْعًا: حزنًا.

استخلاص مضامين الآيات:

1- ما الحال التي وُصف بها النبي ﷺ في هذه الآيات؟

2- ما الغاية من جعل ما على الأرض زينة لها؟

التفسير

اشتملت هذه الآيات على ما يأتي:

أولاً: حرص النبي ﷺ على هداية الناس:

هذه الآية تسلية للنبي عليه السلام؛ وذلك لما كان يلاقيه من العنت والحرَج الشديد والتبرم من إعراض كثير من أهل الجحود والاستكبار عن قبول دعوته، وكل ذلك من كريم خصاله وجميل خلاله، ولذلك وصفه الله تعالى بقوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ...﴾ [التوبة 129]. وقوله: ﴿وَلَعَلَّآ﴾ تقرير بمعنى الإنكار عليه أي: لا تكن كذلك، وقوله: ﴿بَلِّغْ نَفْسَكَ﴾ «الباع نفسه» هو مهلكها وجدا وحزنا على أمر مَّا. وهو كقوله تعالى: ﴿وَلَعَلَّآ بَلِّغْ نَفْسًا أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: 2]. وأصل البخع الجهد يقال: بَخَعْتَ لك نفسي أي جهدتها. وقوله: ﴿عَلَىٰ أَثَرِهِمْ﴾ استعارة فصيحة، كأنهم من فرط إِدبارهم قد بعدوا فهو يتبع آثارهم تأسفا عليهم.

وقوله: ﴿يَقْلَعُ الْحَدِيثَ﴾ أي: بالقرآن الذي نحدثك به، ومنه قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾ [الزمر: 22]. و﴿أَسْعًا﴾ نصب على المصدر - مفعول مطلق -، أو مفعول لأجله. قال الزجاج: و«الأسف» المبالغة في حزن أو غضب، ومنه قول يعقوب: ﴿يَا أَسْعِرْ عَلَىٰ يَوْسُفَ﴾ [يوسف: 84]، يريد يا حزنائه. و«الأسف» في هذا الموضع الحزن. وقال قتادة: هنا أسفاً غضباً، وهو

كقوله تعالى في سورة الزخرف: ﴿قَلَمًا أَهَاسَ بَعُونَا أِنْ تَعْمَتَا مِنْهُمْ﴾ [الزخرف 55]، وقال مجاهد أسفًا جزعًا، وقال قتادة أيضا: حزنا، ومن هذه اللفظة قول الأعشى:

أرى رجلا منكم أسيفا كأنما *** يضم إلى كشحيه كفاً مخضبا

يريد: حزينا.

ثانياً: حقيقة الدنيا والغاية من تزيينها:

وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّلَّذِينَ يَنبَلُونَهُمْ رَبُّهُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ الآية بسط في التسلية، أي: لا تهتم للدنيا وأهلها، فأمرها وأمرهم أقل بفنائها وذهابه، فإنما جعلنا ما على الأرض زينة وامتحان وخبرة، وهو بيان للغاية من خلق أنواع الزينة التي أودعها الله في هذه الأرض، فإنها امتحان وابتلاء واختبار للعباد ليعلم أيهم أحسن عملا فيها بصرفها في الطاعات. وفسر «ما» في قوله: ﴿مَا عَلَى الْأَرْضِ﴾ بأنه أراد ما عليها من الرجال، وقالت فرقة: أراد النعم والملابس والثمار والخضرة والمياه، ونحو هذا مما فيه زينة، وقالت فرقة: أراد كل ما على الأرض عموماً، وليس شيء إلا وفيه زينة من جهة خلقه وصنعه وإحكامه. و﴿زِينَةً﴾ مفعول ثان أو مفعول من أجله، بحسب معنى «جعل».

وقوله: ﴿أَيُّهُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ قال سفيان الثوري: أحسنهم عملاً، أزهدهم فيها. قال ابن عطية وكان أبي رحمه الله يقول: أحسن العمل: أخذٌ بحق، وإنفاقٌ في حق مع الإيمان، وأداء الفرائض، واجتناب المحارم، والإكثار من المندوب إليه.

وقوله سبحانه: ﴿إِنَّا جَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا﴾، المراد بالصعيد وجه الأرض مطلقاً، وقيل: التراب خاصة، وقيل: الصعيد الأرض الطيبة، وقيل: الأرض المرتفعة من الأرض المنخفضة. وقال قتادة: الصعيد الأرض التي ليس فيها شجر ولا نبات. و«الجرز» الأرض التي لا شيء فيها من عمارة وزينة، فهي البلقع، يقال: جُرِزَتِ الأرض بقط أو جراد أو نحوه إذا ذهب نباتها وبقيت لا شيء فيها ولا نفع، وأَرْضُونُ أجزاز، قال الزجاج: والجرز الأرض التي لا تنبت. قال ابن عطية: «وإنما ينبغي أن يقول: التي لم تنبت».

والمعنى: يرجع كل ذلك ترابا. قال محمد بن إسحاق: إن ما عليها لفان وبائد، وإن المرجع إليّ، فلا تأس ولا يحزنك ما تسمع وترى فيها. قال ابن عباس - رضي الله عنهما - : يهلك كل شيء عليها ويبيد.

وقوله: ﴿مَا عَلَيْنَا﴾ مفعول أول لاسم الفاعل ﴿لَجَعِلُون﴾ ومفعوله الثاني ﴿صَعِيدًا﴾، و﴿جُزْأً﴾ نعت لقوله: ﴿صَعِيدًا﴾ مؤول بمشتق، أي جازا، والوصف بالمصدر أبلغ منه باسم الفاعل لما فيه من الأصالة، لأنه أصل المشتقات.

ثالثا: إعلام الله نبيه ﷺ بخبر أصحاب الكهف:

قال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ...﴾، سماهم ﴿أَصْحَابَ الْكَهْفِ﴾ نسبة إلى كهف معين، والكهف النقب المتسع في الجبل، وما لم يتسع منها فهو غار. وحكى النحاس عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - أنه قال: الكَهْفُ الجبل وهذا غير شهير في اللغة. واختلف الناس في الرَّقِيمِ، فقال كعب: الرَّقِيمُ القرية التي كانت بإزاء الكَهْفِ، وقال ابن عباس وقتادة: الرَّقِيمُ الوادي الذي كان بإزائه وهو واد بين عصبان وأيلة دون فلسطين، وقال ابن عباس - رضي الله عنهما - أيضا: هو الجبل الذي فيه الكَهْفُ، وقال السدي: الرَّقِيمُ الصخرة التي كانت على الكَهْفِ، وقال ابن عباس: الرَّقِيمُ كتاب مرقوم كان عندهم فيه الشرع الذي تمسكوا به من دين عيسى، وقيل: من دين قبل عيسى.

وفيه أقوال أخرى منها: أنه لوح مكتوب، أو المراد به الكلب، أو المراد: البنيان والدواة. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: الرقيم: الكتاب. ثم قرأ: ﴿كِتَابٌ مَرْفُومٌ﴾ [المطففين: 9]. وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: ما أدري ما «الرقيم»، أكتاب أم بنيان؟ وروي أنه قال: كل القرآن أعلمه إلا: الحنان، والأواه، والرقيم.

وقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ قال: هم عجب. كذا روى ابن جريج عنه، وروى ابن نجيح عنه قال: يقول ليس بأعجب آياتنا. وقيل: بل معنى ذلك: أم حسبت يا محمد أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبًا، فإن الذي آتيتك من العلم والحكمة أفضل منه. وأما معنى الكلام فقال الطبري: «هو تقرير للنبي ﷺ على حسابه أن أصحاب الكهف كانوا

عجبا، بمعنى إنكار ذلك عليه، أي: لا تعظم ذلك بحسب ما عظمه عليك السائلون من الكفرة، فإن سائر آيات الله أعظم من قصتهم وأشنع، وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن إسحاق». [جامع البيان 9 / 197].

رابعاً: لطائف وفوائد:

- التعبير بالجملة الاسمية في قوله: ﴿وَأَنَّا لَجَاعِلُونَ...﴾ أبلغ من التعبير بالجملة الفعلية؛ لما في الجملة الاسمية من الثبوت والاستقرار، فهو أبلغ من قوله: سنجعل، وأكد لجاعلون بلام التوكيد زيادة في الإثبات والتحقق.

- في الآيات إشارة إلى التزهيد في الدنيا والرغبة عنها، وتسلية للرسول ﷺ عن ما تضمنته أيدي المترفين من زينتها؛ إذ مآل ذلك كله إلى فناء وزوال، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْتَاهُ زُجْجًا ۖ لَنَبْعَثَنَّ فِيهِ زُرْقًا ۚ وَرَبُّكَ خَيْرٌ وَأَبْغَىٰ ۖ﴾ [طه: 129 - 130].

- في التعبير بـ ﴿أَحْسَنُ﴾ في قوله تعالى: ﴿يَتْلُومُ أَحْسَنَ عَمَلٍ﴾ إرشاد إلى ما ينبغي أن يكون عليه المؤمن من همة عالية وحرص شديد على طلب الإحسان في كل شيء من المقاصد والأقوال والأفعال، فعلى قدر الإحسان تتفاوت مراتب العباد ومنازلهم عند الله تعالى.

- في قوله تعالى: ﴿فَلَعَلَّآ بَلِّغُ نَفْسِكَ عِلْمًا ۖ إِنَّا نُرِيهِمْ...﴾، بيان لما كان عليه سيدنا محمد ﷺ من الشفقة على الخلق، والحرص على نجاتهم ومحبة الخير لجميع الناس، ورغبة في صلاح البشرية وانتفاعها بنور الوحي.

التقويم

- 1- ما الذي تدل عليه الآية الأولى من أخلاق النبي ﷺ؟ وما نظيرها في القرآن الكريم؟
- 2- ما المراد بقوله تعالى: ﴿أَحْسَنَ عَمَلٍ﴾؟
- 3- أيهما أبلغ، التعبير بالجملة الاسمية أم الفعلية؟ وما أثر ذلك في توجيه المعنى؟

الاستثمار

روى الترمذي عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: «قَلَّمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُومُ مِنْ مَجْلَسٍ حَتَّى يَدْعُو بِهَؤُلَاءِ الدَّعَوَاتِ لِأَصْحَابِهِ: «اللَّهُمَّ اقْسِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا تَحُولُ بِهِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ، وَمِنْ طَاعَتِكَ مَا تَبْلُغُنَا بِهِ جَنَّتِكَ، وَمِنْ الْيَقِينِ مَا تَهْوَنُ بِهِ عَلَيْنَا مَصَائِبَ الدُّنْيَا، اللَّهُمَّ مَتِّعْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا وَقُوتِنَا مَا أَحْيَيْتَنَا، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا، وَاجْعَلْ ثَأْرَنَا عَلَى مَنْ ظَلَمْنَا، وَانْصِرْنَا عَلَى مَنْ عَادَانَا وَلَا تَجْعَلْ مَصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا، وَلَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمِّهِمْ وَلَا مَبْلَغَ عِلْمِنَا، وَلَا تَسْلُطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا».

[سنن الترمذي: كتاب الدعوات - باب ما جاء في عقد التسبيح باليد ، حديث [2053].

1 - ما العبارة الواردة في الحديث ذات الصلة بالمقطع المفسر؟

2 - ما الحكمة من مداومة النبي ﷺ على هذه الدعوات؟

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 10 - 12 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

1 - ما القراءات الواردة في لفظ ﴿رَشَدًا﴾؟

2 - ما المراد بالكهف من جهة اللغة؟

3 - أبحث عن مدلولات العبارات الآتية: رَشَدًا - بَضَرْنَا - أَهْجَلِي.

سورة الكهف (الآيات: 10 - 12)

3

٣

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف نبأ فتية الكهف إجمالاً.
- 2- أن أدرك سر حفظ الله تعالى لأوليائه.
- 3- أن أحرص على التزام الدعاء الصادق في حياتي.

تمهيد

شَرَعَتْ هذه الآيات في بيان خبر فتية الكهف الذين ثبتوا على دينهم واعتصموا بربهم، فأكرمهم الله تعالى بالحفظ والحماية على وجه معجز خارق للعوائد والقواعد البشرية. فما هي دعوات الفتية التي تضرعوا بها إلى ربهم؟ وكيف حفظهم الله من عدوهم؟ وما الغاية من هذه الكرامة التي أكرم الله بها أصحاب الكهف؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿إِنَّا آوَيْنَاكَ إِلَى الْكَهْفِ بِقَوْلِ رَبِّنَا إِنَّا لَأَنزَلْنَاكَ رَحْمَةً وَنَجِّنَاكَ
مِمَّا أَمَرْنَا رَشَدًا ۝ ١٠ فَضَرْبَنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۝ ١١ ثُمَّ بَعَثْنَا لَهُمْ نَعْلَمَ
أَنَّهُ الْغَيْبُ نَبِيْرٌ أَخْبَرَهُمْ لَمَّا بَشَّرُوهُم بِأَمْرٍ ۝ ١٢﴾ [الكهف: 10-12]

الفهم

الشرح:

آوى: لجأ وانحاز.

الْعَتِيَّةُ: جمع قلة لـ «فتى» مثل غلام وغلّمة، وصبي وصبيّة، وأما جمع الكثرة ففتيان، أي شباب متقاربون.

استخلاص مضامين الآيات:

1 - بم دعا فتية الكهف؟ وعلام يدل دعاؤهم؟

2 - ما الغاية من قصة أصحاب الكهف؟

التفسير

اشتملت آيات الدرس على ما يأتي:

أَوَّلًا: تعلق أهل الإيمان بربهم والتجاؤهم إليه:

قال تعالى: ﴿إِذْ آوَى الْعَتِيَّةُ إِلَى الْكَهْفِ﴾، أي: لجأوا وانحازوا إليه. وقد اختلف أهل التفسير في الفتية الذين هم أصحاب الكهف، فقيل: هم من الروم واتبعوا دين عيسى عليه السلام، وقيل: كانوا قبل عيسى عليه السلام، وقيل غير ذلك.

وقوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَمَرْنَا بِرَحْمَةٍ وَرَحْمَةٍ لَّنَا مِنْ رَبِّنَا رَشَدًا﴾، إخبار من الله تعالى عن الفتية أنهم لما أوا إلى الكهف، أي دخلوه وجعلوه مأوى لهم وموضع اعتصام، دعوا الله تعالى أن يؤتيهم رحمة من عنده، وهي الرزق فيما ذكره المفسرون، وأن يهيئ لهم من أمرهم رشداً. والرشد - بفتح الحاء - والرشد - بضم فسكون - لغتان: الفلاح والصلاح. ومعنى أن يهيئ لهم من أمرهم رشداً أي: خلاصاً جميلاً. وقرأ الجمهور ﴿رَشَدًا﴾ بفتح الراء والشين، وقرأ أبو رجاء «رُشداً» بضم الراء وسكون الشين، والأولى أرجح لشبهها بفواصل الآيات قبل وبعد. قال ابن عطية: «وهذا الدعاء منهم كان في أمر دنياهم، وألفاظه تقتضي ذلك، وقد كانوا على ثقة من رشد الآخرة ورحمتها، وينبغي لكل مؤمن أن يجعل دعاءه في أمر دنياه هذه الآية فقط، فإنها كافية».

والآية حكاية لما كان عليه الفتية من الإشفاق على دينهم، وتوجُّههم إلى الله عز وجل أن يثبتهم على الإيمان، ويهيء لهم المخرج مما هم فيه من الخوف من قومهم أن يفتنهم عن الدين الحق، ويحملوهم على ما هم عليه من الوثنية وعبادة الأصنام.

ثانياً: حفظ الله تعالى لأوليائه:

لما علم الله صدق إيمان هؤلاء الفتية وتعلَّق قلوبهم به آوَاهم إليه، وهياً لهم من أمرهم رشداً، وجعل الكهف لهم حصناً وموتلاً، وأنزل عليهم من بعد الغم أَمَنَةً نَعاساً، لا كالنعاس الاعتيادي. قال سبحانه: ﴿بَصُرْنَا عَلَىٰ آيَاتِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ أي: ألقينا عليهم النوم حين دخلوا إلى الكهف، فناموا سنين كثيرة ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا لَهُمْ﴾ أي: من رقدتهم تلك. والبعث: هنا الإيقاظ، وفي ذكر لفظ البعث تنبيه على أن في هذه الإفاقة دليلاً على إمكان البعث وكيفيته. وفيه الكناية عن النوم بالضرب على الآذان بحيث لا يسمعون من الأصوات والحركات ما يوقظهم من النوم العميق.

وقوله: ﴿بَصُرْنَا عَلَىٰ آيَاتِهِمْ﴾ الآية، عبارة عن إلقاء الله تعالى النوم عليهم، ويعبر عن هذا ونحوه بـ «الضرب» لتبين قوة المباشرة وشدة اللصوق في الأمر المتكلم فيه والإلزام، ومنه ضرب الذلة والمسكنة، وضرب البعث. كلها تستعمل في اللزوم البليغ. وأما تخصيص «الآذان» بالذكر فلأنها الجارحة التي منها عظم فساد النوم، وقَلَمَا ينقطع نوم نائم إلا من جهة أذنه، ولا يستحكم نوم إلا مع تعطل السمع، ومن ذَكَرَ الأذن في النوم قوله ﷺ: «ذلك رجل بال الشيطان في أذنه» [صحيح البخاري: كتاب التهجد - باب إذا نام ولم يصل بال الشيطان في أذنه، حديث 1093] أشار - عليه السلام - إلى رجل طويل النوم لا يقوم بالليل للصلاة والتهجد.

وقوله تعالى: ﴿سِنِينَ عَدَدًا﴾ جمع سنة، وهو ملحق بجمع المذكر السالم منصوب على الظرفية، وعلامة نصبه الياء النائية عن الفتحة، و﴿عَدَدًا﴾ نعت للسنين. وعن الزجاج: يجوز أن يكون نصب عَدَدًا على المصدر.

ثالثاً: الغاية من كرامة أصحاب الكهف:

قال تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا لَهُمْ لَتَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا﴾، فقلوه: ﴿لَتَعْلَمَ﴾ عبارة عن خروج ذلك الشيء إلى الوجود، وهذا جار في كلام العرب، أي: لنعلم ذلك موجوداً، وإلا فقد كان الله تعالى عالماً أيّ الحِزْبَيْنِ أَحْصَى للأمد. وقرأ الزهري «لَيُعْلَمَ» بالياء. والحزبان: الفريقان. والظاهر من الآية أن الحزب الأول هم الفتية، إذ ظنوا لبثهم قليلاً، والحزب الثاني هم أهل المدينة الذين بُعِثَ الفتية على عهدهم حين كان عندهم التاريخ بأمر الفتية، وهذا قول الجمهور من المفسرين.

وأما قوله: ﴿أَحْصَى﴾ فالظاهر الجيد فيه أنه فعل ماضٍ، و﴿أَمَدًا﴾ منصوب به على المفعول، و«الأمد» الغاية، وقال الزجاج: أَحْصَى هو أَفْعَلَ، يعني أنه اسم تفضيل بمعنى أكثر إحصاءً، وأَمَدًا على هذا نصب على التفسير - التمييز - ويحتج لقول أبي إسحاق الزجاج بأن «أَفْعَلَ» من الرباعي - وإن خرج عن القياس - فقد كثر، كقولك: ما أعطاه للمال!، وآتاه للخير!. وعن أبي هريرة في صفة جهنم: «لهي أسود من القار، والقار الزفت» [الموطأ: كتاب جهنم - باب ما جاء في صفة جهنم، حديث 1807] وقال - صلى الله عليه وسلم - في صفة حوضه: «وماؤه أبيض من اللبن» [صحيح البخاري: كتاب الرقاق - باب الحوض، حديث 6208]. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع» [الموطأ: كتاب وقوت الصلاة - باب وقوت الصلاة، حديث 6] وهذه كلها «أَفْعَلَ» من الرباعي. قال ابن عطية: «وقال الطبري: نصب أَمَدًا بـ ﴿لَبِثُوا﴾، وهذا غير متَّجِه». وإنما حكاه الطبري وجهاً ثانياً بعد أن قال: «وفي نصب قوله ﴿أَمَدًا﴾ وجهان: أحدهما أن يكون منصوباً على التفسير من قوله ﴿أَحْصَى﴾ كأنه قيل: أيّ الحزبين أوصوب عدداً لقدر لبثهم، وهذا هو أولى الوجهين في ذلك بالصواب؛ لأن تفسير أهل التفسير بذلك جاء، والآخر: أن يكون منصوباً بوقوع قوله ﴿لَبِثُوا﴾ عليه، كأنه قال: أيّ الحزبين أَحْصَى للبتهم غاية». [جامع البيان 9 / 206].

رابعاً: لطائف وفوائد:

- قال الامام الرازي رحمه الله: «اعلم أن القوم تعجبوا من قصة أصحاب الكهف وسألوا عنها الرسول ﷺ على سبيل الامتحان، فقال تعالى: أم حسبت أنهم كانوا عجباً من آياتنا؟ فلا تحسبن ذلك، فإن آياتنا كلها عجب، فإن من كان قادراً على تخليق السموات والأرض ثم يزين الأرض

بأنواع المعادن والنبات والحيوان، ثم يجعلها بعد ذلك صعيدا جزرا خالية عن الكل كيف يستبعدون من قدرته وحفظه ورحمته حفظ طائفة مدة ثلاثمائة سنة وأكثر في النوم؟!». [مفاتيح الغيب 21 / 430].

- النوم والبعث في قصة أصحاب الكهف آيتان من آيات الله تعالى وعجائب قدرته، وصورة من صور تولي الله عز وجل لأوليائه الذين ثبتوا على دينه واعتصموا بهدي ربهم وصدقوا في إرادة وجهه الكريم.

- الدعاء عبادة اتخذها الأنبياء والأولياء وعباد الله الصالحون مسلكهم في التقرب إلى الله وسؤال الحاجات، فضلا عما يورثه في القلب من أنس بالله وطمأنينة وسمو روعي.

- الدعاء بالرحمة والرشد من أعظم الدعاء؛ لما اشتمل عليه من جوامع خيري الدنيا والآخرة، والمؤمن لا يزال يدعو ربه ويسأله من فضله، ويطلب منه حاجاته في كل الأحوال وهو موقن بالإجابة.

التقويم

- 1- ما الخلق الذي ميز الفتية حين أورا إلى الكهف؟ وكيف أتمثله في حياتي؟
- 2- لم عبّر عن إلقاء النوم عليهم بـ «الضرب»؟
- 3- علام استدل ابن عطية - رحمه الله - بهذا الحديث «ذلك رجل بال الشيطان في أذنه»؟
- 4- ما القراءات الواردة في قوله تعالى: «لَتَعْلَمَنَّ أَئْيُخْرِجُنَّ»؟ وما أثر ذلك في المعنى؟

الاستثمار

قال الإمام الطاهر ابن عاشور - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى: «فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ...»: «تفريع هذه الجملة - بالفاء - إما على جملة دعائهم، فيؤذن بأن مضمونها استجابة دعوتهم، فجعل الله إنامتهم كرامة لهم، بأن سلمهم من التعذيب بأيدي أعدائهم، وأيد بذلك أنهم على الحق، وأرى الناس ذلك بعد زمن طويل. وإما على جملة «إِنَّا آوَى إِلَيْهِمُ...» فيؤذن بأن الله عجل لهم حصول ما قصدوه مما لم يكن في حسابهم». [التحرير والتوير 15 / 268].

أتأمل كلام ابن عاشور رحمه الله وأجيب عن الآتي:

1- ما الحكمة من تشريع الدعاء؟

2- ما أثر الدعاء في النجاة من الشدائد؟

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 13 - 16 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

1- ما فائدة التنصيص على المرحلة العمرية لأصحاب الكهف وأنهم «يَتِيمَةٌ»؟

2- أستخرج من الآيات استعارة تصريحية.

3- أبحث عن مدلولات العبارات الآتية: وَرَبَّكُنَا - شَهَادَةً - مَرْفُوعَةً.

أهداف الدرس

- ## تمهید

الآيات

29

وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يُغْبِذُونَ إِلَّا اللَّهَ فَاُولَئِكَ كَفُفَ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِمَّا رَحِمْتُمْ، وَيُلَاقِيَكُمْ مِمَّا آمَرْتُم مَّرْوفًا ﴿١٦﴾ [الكهف: 13 - 16]

الفهم

الشرح:

نَفُصٌ: نحكي القصة ونسردها، وأصل القص تتبع الأثر.

نَبَأَهُمْ: النبأ الخبر العظيم.

يُسَلِّطُ: بحجة وبرهان.

استخلاص مضامين الآيات.

1 - بم امتاز هؤلاء الفتنية عن قومهم؟

2 - كيف عبروا عن صحة عقيدتهم؟

3 - بم وصفوا قومهم؟ وكيف احتجوا على فساد نحلّتهم؟

التفسير

اشتملت آيات الدرس على ما يأتي:

أولاً: بيان قصة أصحاب الكهف وصفاتهم:

قال تعالى: ﴿فَنَفُصْ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْعِصْيَانِ﴾، في تولى الله تعالى أمر بيان خبر أهل الكهف طمأنة لنبيه ﷺ، وتأكيد على صحة تفاصيل ما سيورده فيها. كما أن في ذلك تعقياً لرفع الاختلاف الواقع في شأن الفتنية، وسبب خروجهم ومفارقتهم لقومهم، وفي مدة لبثهم في كهفهم، وفي عددهم وما انتهى إليه أمرهم.

فعقب بهذه الآية ليدل على أنه عز وجل يعلم أمرهم، لا يغيب عنه سبحانه شيء، وهو يقصه على نبيه ﴿يَا نَحُورُ﴾ دون زيادة أو نقصان. وفي هذا إيماء إلى أن نبأهم كان معروفا لدى العرب على وجه ليس بالصدق.

ثم قال تعالى: ﴿إِن تَعْمَلُوا فِيئَةٍ - اْمَنُوا بِرَبِّكُمْ وَرَزَقْنَاكُمْ مَعْدًا﴾، أي: يسرناهم للعمل الصالح والانتقطاع إلى الله عز وجل ومباعدة الناس، والزهد في الدنيا، وهذه زيادات على الإيمان.

وفي مجموع هذه الآيات جواب قريش عن سؤالهم الذي أمرتهم به بنو إسرائيل.

قال ابن كثير: «من ههنا شرع في بسط القصة وشرحها، فذكر تعالى أنهم فتية - وهم الشباب - وهم أقبلُ للحق، وأهدى للسبيل من الشيوخ الذين قد عتوا وعَسَوْا - كبروا - في دين الباطل، ولهذا كان أكثر المستجيبين لله ولرسوله ﷺ شبابا. وأما المشايخ من قريش، فعلمتهم بقوا على دينهم، ولم يُسلم منهم إلا القليل. وهكذا أخبر تعالى عن أصحاب الكهف أنهم كانوا فتية شبابا، فألهمهم الله رشدهم وآتاهم تقواهم. فآمنوا بربهم، أي: اعترفوا له بالوحدانية، وشهدوا أنه لا إله إلا هو» [تفسير القرآن العظيم: 4 / 369].

وقال الطبري عند قوله سبحانه: ﴿وَزِدْنَاهُمْ نَجْمًا﴾: «وزدناهم إلى إيمانهم ببرهم إيماناً، وبصيرة بدينهم، حتى صبروا على هجران دار قومهم، والهرب من بين أظهرهم بدينهم إلى الله، وفراق ما كانوا فيه من خفض العيش ولينه، إلى خشونة المكث في كهف الجبل». [جامع البيان: 9 /

[207].

وقد استدل بهذه الآية وأمثالها غير واحد من الأئمة كالبخاري وغيره ممن ذهب إلى زيادة الإيمان وتفاضله، وأنه يزيد وينقص، ولهذا قال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ تَعْلَمُ هُدًى﴾ كما قال: ﴿وَالَّذِينَ ابْتَغَتْ وَرَأَىٰ رَبَّهُمْ هُدًى وَعَٰتِلُهُمْ تَفْوِيلُهُمْ﴾ [محمد: 18]، وقال: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَأَوْا تَعْلَمُ ءِيمَانًا﴾ [التوبة: 125]، إلى غير ذلك من الآيات الدالة على ذلك.

ثانياً: منة الله على أهل الإيمان الصادق:

قال تعالى: ﴿وَرَبِّحْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ حين صدق هؤلاء الفتية في إيمانهم بربهم، استحقوا منه تعالى الربط على قلوبهم، تثبيتاً لها على الإيمان؛ إذ الفتن تعرض على القلوب فتقلب أحوالها

بين الهداية والضلال، وبين الاستقامة والزيغ، وبين اليقين والاطمئنان، والشك والارتياب، والربط على القلب هو تعبير عن شدة العزم وقوة الصبر الذي أفاضه الله عليهم. ولما كان الفزع وخور النفس يشبه الانحلال، حُسِّنَ في شدة النفس وقوة التصميم أن يُشَبَّه بالربط، ومنه يقال: فلان رابطُ الجأش إذا كان لا تَفَرِّق نفسه عند الفزع والحرب وغيرها، ومنه الربط على قلب أم موسى في قوله تعالى: ﴿قَوْلًا أَن رَبُّنَا عَلَيَّ قَلِيلًا﴾ [القصص: 9].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا قَامُوا﴾، يحتمل معنيين، أحدهما: أن يكون هذا وصفَ مقامهم بين يدي الملك الكافر، فإنه مقام يحتاج إلى الربط على القلب حيث صَلُّوا عليه وخالفوا دينه، ورفضوا في ذات الله هيبته. والمعنى الثاني: أن يعبر بالقيام عن انبعاثهم بالعزم إلى الهروب إلى الله ومناذرة الناس، كما تقول: قام فلان إلى أمر كذا إذا اعتزم عليه بغاية الجد.

وقوله: ﴿بَقَالُوا رَبَّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَى نَدْعُوهُ ۚ إِلَهًا﴾ أي: ربنا رب السموات والأرض ورب كل مخلوق، فلن ندعو من دون رب السموات والأرض إلها، لا استقلالاً ولا اشتراكاً؛ إذ لا رب غيره ولا معبود سواه. وجاءوا بـ ﴿لَى﴾ لأن النفي بها أبلغ من النفي بغيرها، حتى قيل: إنه يفيد استغراق الزمان، فيكون المعنى: لا نعبد أبداً من دونه إلها.

ثم عللوا لعقيدتهم ودعوتهم هذه بقولهم: ﴿لَقَدْ فَلْنَا ۖ إِنَّا أَشْهَدُ﴾ أي: إنا إذا دعونا غير الله، لقد ابتعدنا عن الحق، وتجاوزنا الحد في البعد عن الصواب. والشطط الجور، وتعدي الحد والغلو، ومنه «اشتط الرجل في السوم» إذا طلب في سلعته فوق قيمتها، ومنه شطوط النوى والبعد. وقوله: ﴿إِنَّا﴾ التتوين فيها تتوين عوض عن جملة الشرط، وهي منصوبة على الظرف.

وقوله تعالى: ﴿قَوْلًا فَوُمْنَا ۖ إِنَّا نَدْعُو...﴾ الآية، مقالة تصلح أن تكون مما قالوا في مقامهم بين يدي الملك، وتصلح أن تكون من قول بعضهم لبعض عند قيامهم للأمر الذي عزموا عليه.

وقوله: ﴿قَوْلًا يَأْتُونَ﴾ تحضيض بمعنى التعجيز، لأنه تحضيض على ما لا يمكن، وإذا لم يمكنهم ذلك لم يجب أن يُلْتَقَتْ إلى دعواهم. و ﴿بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ﴾ حجة واضحة ظاهرة.

وقوله: ﴿بِمَرِّ أَلْهَمَ مَرِّ إِبْرِي عَلَى اللَّهِ كَيْبًا﴾ أي: لا أحد أظلم من المفترى على البارئ

عز وجل بادعاء ما يستحيل في حقه ونسبة الشركاء إليه كذبا وبهتاناً بغير بينة أو سلطان. والافتراء أشنع الكذب، وأصل اشتقاقه من «فرى يفرى» مثل «جرى يجري» إذا خرق الشيء ونفذ منه. والاستفهام هنا في ﴿بِمَتَىٰ أُولَٰئِكَ يَفْعَلُونَ؟﴾ استفهام إنكاري خرج إلى النفي، وقوله: ﴿كَذِبًا﴾ مفعول به منصوب، وجملة ﴿إِفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ﴾ لا محل لها من الأعراب، لأنها صلة الموصول، وهو «مَنْ» في قوله ﴿مِمَّنْ﴾.

ثالثاً: فرار الفتية بدينهم:

قال تعالى: ﴿وَإِذِ اعْتَرَزْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوَا إِلَى الْكَهْفِ﴾، التاء الأولى في ﴿إِغْتَرَزْتُمُوهُمْ﴾ هي تاء الافتعال الدالة على طلب العزلة. والتاء المتصلة بالفعل ضمير الفاعلين، والفعل مسند إلى جماعة الفتية. والمعنى: إذ تيقنتم أن مخالطتكم لقومكم خطر عليكم في أنفسكم ودينكم، لزمكم مفارقتهم وما يعبدون، والخروج من بين أظهرهم طلباً للسلامة والنجاة. وقوله: ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾، ذكر الطبري ما يقتضي أن ﴿مَا﴾ اسم موصول معطوف بالواو على ضمير الهاء في قوله: ﴿إِغْتَرَزْتُمُوهُمْ﴾، قال: «فـ ﴿مَا﴾ ... في موضع نصب عطفاً لها على الهاء، والميم التي في قوله: ﴿وَإِذِ اعْتَرَزْتُمُوهُمْ﴾». [جامع البيان: 9 / 209].

يعني أن ﴿مَا﴾ اسمية وليست حرف نفي، فيكون المعنى: اعتزلتوهم واعتزلتم ما يعبدون من دون الله. أما الاستثناء في قوله ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾، إن فرضنا الكفار الذين فر أهل الكهف منهم لا يعرفون الله ولا علم لهم به، وإنما يعتقدون الألوهية في أصنامهم فقط فهو استثناء منقطع ليس من الأول، وإن فرضناهم يعرفون الله ويعظمونه كما كانت تفعل العرب لكنهم يشركون أصنامهم معه في العبادة فالاستثناء متصل، لأن الاعتزال وقع في كل ما يعبد الكفار إلا في جهة الله تعالى، وفي مصحف ابن مسعود: «وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ»، قال قتادة هذا تفسيرها، قال هارون -بن موسى- : وفي بعض مصاحفه: «وما يعبدون من دوننا»، فعلى ما قال قتادة تكون إلا بمنزلة غير، ﴿وَمَا﴾ من قوله وَمَا يَعْبُدُونَ في موضع نصب عطفاً على الضمير في قوله ﴿إِغْتَرَزْتُمُوهُمْ﴾.

وَمُضْمِنُ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ بَعْضَهُمْ قَالَ لِبَعْضٍ: إِذْ فَارَقْنَا الْكُفَّارَ وَانْفَرَدْنَا بِاللَّهِ تَعَالَى، فَلَنَجْعَلَ الْكَهْفَ مَأْوًى وَنَتَكَلَّى عَلَى اللَّهِ، فَإِنَّهُ سَيَبْسُطُ لَنَا رَحْمَتَهُ، وَيَنْشُرُهَا عَلَيْنَا، وَيُهَيِّئُ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا مَرْفَقًا.

وَهَذَا كُلُّهُ دُعَاءٌ بِحَسَبِ الدُّنْيَا، وَعَلَى ثِقَةٍ مِنَ اللَّهِ كَانُوا فِي أَمْرِ آخِرَتِهِمْ.

وقوله: ﴿يَنْشُرْ لَكُمْ﴾ أي: يبسط عليكم رحمة يستركم بها من قومكم، وهو مجزوم على جواب الأمر في ﴿قَالُوا﴾.

وقوله: ﴿وَيُلَقِّعْ لَكُمْ مِمَّا أَمْرُكُمْ مَرْوفاً﴾، أي: يقدر لكم ربكم ويوجد لكم من أمركم الذي أنتم فيه ما ترتفقون به. ﴿وَيُلَقِّعْ﴾ مجزوم عطفاً على ما قبله من الفعل، وقوله: ﴿مَرْوفاً﴾ مفعول لقوله: ﴿وَيُلَقِّعْ﴾ وهو مصدر ميمي على مَفْعِلٍ من رَفَقَ يَرْفُقُ.

وقرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر «مَرْفقا» بفتح الميم وكسر الفاء، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحزمة والكسائي «مِرْفقا» بكسر الميم وفتح الفاء، ويقالان جميعاً في الأمر وفي الجارحة - مرفق اليد -، حكاه الزجاج، وذكر الإمام مكي بن أبي طالب القيسي عن الفراء أنه قال: لا أعرف في الأمر وفي اليد وفي كل شيء إلا كسر الميم، وأنكر الكسائي أن يكون «المرفق» من الجارحة إلا بفتح الميم وكسر الفاء، وخالفه أبو حاتم، وقال: «المرفق» بفتح الميم الموضع كالمسجد وهما بعد لغتان.

قال الطبري: «والصواب من القول في ذلك أن يقال: إنهما قراءتان بمعنى واحد، قد قرأ بكل واحدة منهما قراء من أهل القرآن، فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب». [جامع البيان: 9 / 210]

رابعاً: لطائف وفوائد:

- في الآيات أسلوب الالتفات، وذلك في الالتفات من الغيبة في الضمائر السابقة في قوله: ﴿إِذْ قَامُوا فَقَالُوا﴾ وما بعده، إلى الخطاب في قوله: ﴿إِعْتَزَلْتُمُوهُمْ﴾ وقوله: ﴿قَالُوا﴾ والضمائر في ﴿لَكُمْ﴾ و﴿رَبُّكُمْ﴾ و﴿أَمْرُكُمْ﴾. وهو من المحسنات المعنوية، وفيه تصوير لحالهم وكأنها حاضرة، وتوجيه الأمر إليهم بأن يأووا إلى الكهف، وكأن ذلك لم يحدث بعد، تنويعاً لأساليب العرض في القصة.

- في قوله: ﴿وَرَبِّكُنَا عَلَىٰ فَلْيُؤَيِّمْنَا﴾ استعارة تصريحية، أصلية في المصدر تَبَعِيَّةٌ في الفعل، شبهت تقوية الإيمان واليقين في القلب بالرباط الذي تربط به الأشياء لتقويتها وتمتينها كحزمة العيدان، أو لحفظها من الضياع والانفلات كالطير والحيوان.

- دل قوله تعالى: ﴿وَرَبِّكَ ضَاعِلٌ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ على أن القلب هو مستقر الإيمان والكفر، والهداية والزيغ، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ يَتَّقُ قَلْبَهُ﴾ [التغابن: 11]، وقال: ﴿قَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: 5]، ونحوهما من الآيات. وقال ﷺ «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب». [صحيح البخاري: كتاب الإيمان - باب فضل من استبرأ لدينه، حديث 52]، ولذلك قالت عائشة - رضي الله عنها - : «دعوات كان رسول الله ﷺ يكثر أن يدعو بها: يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك، قالت: فقلت: يا رسول الله، إنك تكثر تدعو بهذا الدعاء، فقال: إن قلب الآدمي بين أصبعين من أصابع الله عز وجل، فإذا شاء أزاغه، وإذا شاء أقامه». [صحيح البخاري: كتاب الإيمان - باب فضل من استبرأ لدينه، حديث 52].

- في أن المؤمن إذا بلغ من الاستقامة والمحبة والإخلاص لله تعالى مبلغ الرضا، تلقاه ربه بالقبول وتولاه بالنتيبت والحفظ والتأييد، قال صلى الله عليه وسلم: «احفظ الله يحفظك» [رواه الترمذي].

التقويم

- 1 - ماذا يستفاد من قوله تعالى: ﴿وَرَبِّكَ تَلَقَّمْ هَدًى﴾؟
- 2 - ما الوجهان الواردان في تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ قَامُوا...﴾؟
- 3 - يُعدُّ الالتفات من الأساليب البلاغية فما المراد به؟ وما مثاله في الآيات المفسرة؟
- 4 - ما نوع الاستثناء في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾؟

الاستثمار

اختلف النحويون في رسم (إذن) على ثلاثة مذاهب: أحدها: أنها تكتب بالالف منونا، وهو مذهب الفراء والمازني، واختاره ابن مالك في التسهيل، وبه ورد رسم المصحف. والثاني: أنها تكتب بالنون، وإليه ذهب المبرد والأكثر. قَالَ النَّحَّاسُ: وَسَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ سُلَيْمَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا الْعَبَّاسِ مُحَمَّدَ بْنَ يَزِيدَ - المبرد - يَقُولُ: إِنَّهَا مِثْلُ لَنْ وَإِنْ، وَلَا يَدْخُلُ التَّنْوِينُ فِي الْحُرُوفِ». والثالث: التفصيل، فإن كانت عاملة كتبت بالنون، وإن كانت ملغاة كتبت بالالف، نسبه بعضهم للفراء. [ملخص من رصف المباني في شرح حروف المعاني للمالقي: 155 (بتصرف)].

1 - ما هي مذاهب النحاة في (إذن)؟

2 - كيف تكتب (إذن) في الرسم العثماني؟

3 - أمثل لـ (إذن) العاملة والملغاة.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيتين: 17 - 18 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

1 - ما القراءات الواردة في لفظ ﴿تَرَوْر﴾ ؟

2 - ما هي قراءة الحسن البصري في لفظة ﴿وَنُقَلِّبُكُمْ﴾؟ وما الحكمة من التقليل؟

3 - أبحث عن مدلولات العبارات الآتية: تَرَوْر - تَفْرِضُكُمْ - بِالْوَصِيَّةِ.

سورة الكهف (الآيات: 17 - 18)

5

٥

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف حال الفتية في الكهف وعجائب قدرة الله فيهم.
- 2- أن أدرك مظاهر عناية الله بأصحاب الكهف.
- 3- أن أوقن بموعد الله بحفظ من حفظه وإكرام من لاذَّ به.

تمهيد

بعد أن تناولت الآيات السابقة تفصيل حال أصحاب الكهف، وبيَّنت سبب خروجهم وفرارهم، ومنة الله عليهم بهدايتهم والربط على قلوبهم وتوليهم بالحفظ والرعاية، شرعت هاتان الآيتان في بيان عجائب قدرة الله في قصتهم، وتوضيح مظاهر إكرام الله وعنايته بهم.

فما هي عجائب قدرة الله في قصتهم؟ وما مظاهر عناية الله بهم؟ وما أهم اللطائف والقيم المستنبطة من الآيات؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا خَلَعَتْ تَرَاوُزَ عُرْكَ فَعِيهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرُّضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَاكُم مِّنَ اللَّهِ فَبَدَّلَ اللَّهُ وَجْهَهُمْ وَنَقَلَ اللَّهُ عَنْهُمُ الْيَمِينَ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَانَتْ أُولَئِكَ نَاصِيحَةً لِّرُسُلِهِمْ لِيُذَكِّرُوا الَّذِينَ عَنُوا﴾

لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ مِرَارًا وَلَمَلَّيْتُ مِنْهُمْ رُغْبًا ﴿١٨﴾ [الكهف: 17-18]

الفهم

الشرح:

لَمَلَّيْتُ: جهة وناحية.

فَجَوَلْتُ: متسع وفضاء.

وَلِيًّا: حليفاً ونصيراً.

استخلاص مضامين الآيات:

- ما مظاهر عناية الله بأصحاب الكهف؟

التفسير

اشتمل هذا الدرس على ما يأتي:

أولاً: من عجائب قدرة الله تعالى في قصة أصحاب الكهف:

قال تعالى: ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا صَلَعَتْ تَزَّوَرَّ وَتَرْجِعُ فَعِيعَهُمْ...﴾، قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو قوله تعالى: ﴿تَزَّوَرَّ﴾ بتشديد الزاي وإدغام التاء «تَزَّاور»، وقرأ الكوفيون: عاصم وحمزة والكسائي «تَزَّاور» بتخفيف الزاي بتقدير تتزاور فحذفت إحدى التاءين، وقرأ ابن عامر «تَزَوَّرُ» في وزن «تَحَمَّرُ»، وقرأ الجحدري وأبو رجاء «تَزَوَّارُ» بألف بعد الواو. وحذفت الألف في قراءة ﴿تَزَّوَرَّ﴾ هو حذف إشارة لقراءة «تَزَوَّرُ». ومعنى اللفظة على كل هذا التصريف تعدل وتروغ وتميل.

وقوله: ﴿تَفْرِضُهُمْ﴾، قرأ الجمهور «تقرضهم» بالتاء، وفرقة «يقرضهم» بالياء، أي: الكهف، كأنه من القرض وهو القطع، أي: يقطعهم الكهف بظله من ضوء الشمس. والمعنى على قراءة الجمهور أنهم كانوا لا تصيبهم شمس البتة، وهو قول ابن عباس رضي الله عنه، فيتأولون

«تقرضهم» بمعنى تتركهم، أي: كأنها عنده تقطع كل ما لا تتأله عن نفسها. وأما من قرأها بالتاء فتأول أنها كانت بالعشي تنالهم، فكأنها «تقرضهم» أي: تقتطعهم مما لا تتأله، وقالوا: كان في مسها لهم بالعشي صلاح لأجسامهم. والعرب تقول: قرضت موضع كذا أي: قطعته، ومنه أقرضني درهما أي: اقطعه لي من مالك.

وقوله: ﴿ذَاتَ الْيَمِينِ﴾ و﴿ذَاتَ الشِّمَالِ﴾ يحتمل أن يريد ذات يمين الكهف بأن نقدر باب الكهف بمثابة وجه إنسان فإن الشمس تجيء منه أول النهار عن يمين، وآخره عن شمال، ويحتمل أن يريد ذات يمين الشمس وذات شمالها، بأن نقدر الشعاع الممتد منها إلى الكهف بمثابة وجه إنسان، والوجه الأول أصح.

وذهب الزجاج إلى أن فعل الشمس كان آية من الله تعالى دون أن يكون باب الكهف إلى جهة توجب ذلك.

وقوله: ﴿وَنُفِثَ فِي قُبُورِهِمْ﴾، «الفجوة» المتسع، وجمعها فُجَى، قال قتادة: في فضاء منه. وقال ابن جبير: في مكان داخل.

قال الطبري رحمه الله: «معنى الكلام: وترى الشمس إذا طلعت تعدل عن كهفهم، فتطلع عليه من ذات اليمين، لئلا تصيب الفتية، لأنها لو طلعت عليهم قُبَالَهُمْ لأحرقتهم وثيابهم، أو أشحبتهم، وإذا غربت تتركهم بذات الشمال، فلا تصيبهم». [جامع البيان: 9 / 211].

وقوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ الإشارة إلى الأمر بجملته والقصة بأكملها، حيث أرشدهم تعالى إلى هذا الغار الذي جعلهم فيه أحياء، وسخر لهم الشمس والريح تدخل عليهم فيه لتبقى أبدانهم. أو هو إشارة إلى أقرب مذكور، وهو خصوص ازورار الشمس عن كهفهم. أي: كان صنيعه لهم وعنايته بهم بخرق النواميس ومخالفة القوانين الكونية آية من آياته الدالة على وحدانيته وقدرته.

ثانياً: الهداية من الله تعالى؛

قال تعالى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ، وَمَنْ يُضِلَّهُ فَلَئِنَّ لَهُ وَلِيًّا مُّرْسِدًا﴾ معناه: أن يسأل العباد الهداية منه، وأن يلهمهم سبل الرشاد، ويجنبهم سبل الشقاوة؛ لأن ذلك بيده وهو المالك له.

ونظير هذه الآية في كتاب الله آيات كثيرة، منها: قوله تعالى: ﴿مَرْيَسًا لِلَّهِ يُضِلُّهُ وَمَرِيَّشًا يَجْعَلُهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: 40].

وجملة ﴿مَرْيَسًا لِلَّهِ قَهْوًا مُّفْتَكًا﴾ جملة شرطية، وفعل الشرط ﴿يَقْدُ﴾ مجزوم بحذف الياء من آخره نيابة عن السكون، وقوله: ﴿قَهْوًا مُّفْتَكًا﴾ جملة اسمية وهي جواب الشرط في محل جزم. وفي قوله تعالى: ﴿قَهْوًا مُّفْتَكًا﴾ تعريف الطرفين: المبتدأ والخبر، وهو يؤذن بالحصر، و«أل» في المُفْتَكِ هي «أل» الكمالية، وهي التي تفيد الكمال في الصفة، وربما سماها بعضهم «الاستغراقية».

والوقف على كلمة ﴿الْمُفْتَكِ﴾ في هذا الموضع بالكهف وفي سورة الإسراء يكون بحذف الياء وإسكان الدال؛ لأن ياءه غير ثابتة في مرسوم الإمام، وإنما تلحق رقيقة حمراء بعد الدال، لذا توضع علامة الوقف على الدال لأن الوقف عليه، بخلاف ﴿الْمُفْتَكِ﴾ في سورة الأعراف فإن ياءه مرسومة ثابتة في المصحف الإمام، فتكتب غليظة بالسواد، ويوقف على الكلمة بالياء، لذا توضع علامة الوقف فيها على الياء.

ثالثاً: مظاهر عناية الله بأصحاب الكهف:

وقوله تعالى: ﴿وَنَحْسِبُهُمْ أَيَّامًا ضَالًّا وَلَهُمْ رُفُودٌ﴾، بيان لعناية الله بفتية الكهف، وهي حفظه لأبصارهم من التلف، فظلت سليمة طوال هذه المدة لم يطرأ عليها شيء من التغير أو الضرر بفعل الزمن وعوامل التغير، حتى إن الناظر إليهم ليجسبهم في حالة يقظة تامة.

وقوله: ﴿نَحْسِبُهُمْ﴾ قرأه نافع وابن كثير وأبو عمرو والكسائي بكسر السين، وقرأه الشامي وعاصم وحمزة بفتحها، وهو القياس، والكسر أفصح، وهما لغتان صحيحتان شائعتان.

و﴿أَيَّامًا ضَالًّا﴾ جمع يَقْظُ بكسر القاف وضمها كعضد وأعضاء، وقد يجمع على يَقْظَانِ أيضاً، قاله الأخفش وأبو عبيدة والزجاج، وهو المنتبه من نومه، و﴿رُفُودٌ﴾ أي: نائمون، وهو مصدر سمي به المفعول كما يقال: ركوع وقعود وسجود، يوصف الجمع بالمصدر. قال الرازي رحمه الله: «ومن قال: إنه جمع راقِدٍ فقد أبعد؛ لأنه لم يجمع فاعل على فُعلٍ». [مفاتيح الغيب: 21 / 101-102]. وبين قوله: ﴿أَيَّامًا ضَالًّا﴾ و﴿رُفُودٌ﴾، وقوله: ﴿الْيَمِينِ﴾ و﴿الشِّمَالِ﴾ طباق.

قال أهل التفسير: كانت أعينهم مفتوحة وهم نائمون، فلذلك كان الرائي يحسبهم أيقاظاً. قال ابن عطية: ويحتمل أن يحسب الرائي ذلك لشدة الحفظ الذي كان عليهم وقلة التغير، وذلك أن الغالب على النوم أن يكون لهم استرخاء وهيئات تقتضي النوم، ورب نائم على أحوال لم يتغير عن حالة اليقظة، فيحسبه الرائي يقظان وإن كان مسدود العينين».

وقوله تعالى: ﴿وَنَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾، قرأ الجمهور «ونقلبهم» بنون العظمة، وقرأ الحسن «ونقلبهم» بالتاء المفتوحة وضم اللام والباء، وهو مصدر مرفوع بالابتداء، قاله أبو حاتم، وحكى ابن جني القراءة عن الحسن بفتح التاء وضم اللام وفتح الباء، وقال: هذا نُصِبَ بفعل مقدر كأنه قال: وترى أو تشاهد تقلبهم، ورأت فرقة أن القلب هو الذي من أجله كان الرائي يحسبهم أيقاظاً، وهذا وإن كان القلب لمن صادف رؤيته دليلاً على ذلك، فإن ألفاظ الآية لم تسق إلا خبراً مستأنفاً. وروي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال: لو مستهم الشمس لأحرقتهم، ولولا القلب لأكلتهم الأرض.

قال ابن عطية رحمه الله: وآية الله في نومهم هذه المدة الطويلة، وحياتهم دون تغذٍّ أذهب في الغرابة من حفظهم مع مس الشمس ولزوم الأرض... وظاهر كلام المفسرين أن القلب كان بأمر الله وفعل ملائكته، ويحتمل أن يكون ذلك بإقدار الله إياهم على ذلك وهم في غمرة النوم لا ينتبهون، كما يعتري كثيرا من النوم؛ لأن القوم لم يكونوا موتى.

وقوله تعالى: ﴿وَكَلْبُهُمْ بَلِيسٌ ذَرَّاعِيهِ بِالْوَصِيدِ﴾، في قوله: ﴿بَلِيسٌ ذَرَّاعِيهِ﴾ إعمال لاسم الفاعل، وهو بمعنى الماضي لأنها حكاية حال، ولم يقصد الإخبار عن فعل الكلب.

وأكثر المفسرين على أنه كلب حقيقة كان لصيد أحدهم فيما روي، وقيل: كان لراع مرؤا عليه فصحبهم وكلبه. أما قول من زعم أنه كان رجلاً سمي بهذا الاسم فبعيد، قال ابن عطية: وهذا القول يضعفه بسط الذراعين، فإنهما في العرف من صفة الكلب حقيقة.

و﴿بِالْوَصِيدِ﴾ الفناء، قاله ابن عباس ومجاهد وابن جبير، أي: فناء الكهف، والجمع وصائد ووُصِد. وقيل: الباب. وقيل: موضع العتبة. والباب الموصد هو المغلق.

وقوله تعالى: ﴿لَوِ احْتَلَعَتْ عَلَيْهِمْ لَوَلِيَّتٌ مِنْهُمْ وَرَأَى وَلَمَلِيَّتٌ مِنْهُمْ رُغْباً﴾ يمكن حمله بلاغة على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، ويمكن حمله على التجريد، وهو الخطاب لغير معين، وهو كثير في كلام العرب وشعرهم، ويمكن أن يكون استصحاباً لخطاب النبي صلى الله عليه

وسلم في أول القصة: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ﴾..

و﴿فَرَارًا﴾ منصوب على المصدر - مفعول مطلق - ؛ لأن معنى وليت: فررت. ﴿وَلَمَّا لَبِثْتَ مِنْهُمُ رُغْبًا﴾، قرأ الحَرَمِيَان - نافع وابن كثير - بتثقيل اللام من ﴿وَلَمَّا لَبِثْتَ﴾ على المبالغة، وقرأ الباقر بتخفيفها. وقرأ ابن عامر والكسائي من السبعة بضم العين في «رُغْبًا»، وسكَّنَها الباقر، وهما لغتان. ونَصَبُهُ على التمييز.

وقالت فرقة: إنما حَفَّهم هذا الرعب لطول شعورهم وأظفارهم، ذكره المهدوي والزجاج، وهذا قول بعيد، ولو كانت حالهم هكذا لم يقولوا: ﴿لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾، وإنما الصحيح في أمرهم أن الله - عز وجل - حفظ لهم الحالة التي ناموا عليها لتكون لهم ولغيرهم فيهم آية، فلم يَبَلْ لهم ثوبٌ، ولا تغيرت صفةٌ، ولا أنكر الناهض إلى المدينة إلا معالم الأرض والبناء، ولو كانت في نفسه حالة ينكرها لكانت عليه أهمٌ، ولرُوي ذلك.

رابعاً: لطائف وفوائد:

- من جميل ما يستنبط من قصة أهل الكهف في هذا المقطع ما نقله ابن عطية عن والده - رحمهما الله - حيث قال: «حدثني أبي - رضي الله عنه - قال: سمعت أبا الفضل الجوهري... يقول: إن من أحبَّ أهل الخير نال من بركتهم، كلبٌ أحبَّ أهلَ فضل وصحبهم، فذكره الله في محكم تنزيله» قال القرطبي معقبا بعد نقله هذا الكلام عن ابن عطية: «قلت: إذا كان بعض الكلاب قد نال هذه الدرجة العليا بصحبته ومخالطته الصالحاء والأولياء، حتى أخبر الله تعالى بذلك في كتابه - جل وعلا - فما ظنك بالمؤمنين الموحدين المخالطين المحبين للأولياء والصالحين، بل في هذا تسليّة وأنس للمؤمنين المقصرين عن درجات الكمال، المحبين للنبي ﷺ وآله خيرٍ آل». [تفسير القرطبي: 10 / 372]. وفي ذلك إشارة إلى فضل صحبة الأخيار، والنيل من بركة مجالستهم، وقد صح عن النبي ﷺ قوله: «هم القوم لا يشقى بهم جليسهم». [صحيح البخاري: كتاب الدعوات - باب فضل ذكر الله عز وجل، حديث 6407]. ولذلك كان أصحاب المصطفى ﷺ خيرَ جيلٍ وأشرفَ رَعِيلٍ بعد النبيين؛ بما نالوه من بركة صحبة سيد الخلق أجمعين، عليه أزكى الصلاة والتسليم.

- الإيمان باسم الله تعالى «القدير»، وتدبر تجلياته في قصة أصحاب الكهف يزيد المؤمن يقينا وطمأنينة وثقة في تدبير الله تعالى الذي لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء.

التقويم

- 1- ما القراءات الواردة في كلمة «تَرَوْز»، وما علة حذف الألف فيها رسماً؟
- 2- ما العلة التي ذكرها المفسرون للفرار والرعب الحاصلين لمن يطلع على أصحاب الكهف؟
- 3- أذكرُ ثلاثة مظاهر لعناية الله بأصحاب الكهف.
- 4- أبينُ في بضعة أسطر فوائد مصاحبة الأخيار.

الاستثمار

قال الامام الفخر الرازي رحمه الله في تفسيره: «اعلم أن مدار القول بإثبات البعث والقيامة على أصول ثلاثة. أحدها: أنه تعالى قادر على كل الممكنات. والثاني: أنه تعالى عالم بجميع المعلومات من الكليات والجزئيات. وثالثها: أن كل ما كان ممكن الحصول في بعض الأوقات كان ممكن الحصول في سائر الأوقات. فإذا ثبتت هذه الأصول الثلاثة ثبت القول بإمكان البعث والقيامة». [تفسير الرازي: ج 21 ص 454]

أتأمل كلام الإمام الرازي رحمه الله وأجيب عن الآتي:

- 1- ما وجه الربط بين كلامه وقصة أصحاب الكهف؟
- 2- اشتملت السور الثلاث: الإسراء والكهف ومريم على أمثلة يمكن تعزيز كلام الرازي بها، أوضِّح ذلك.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيتين: 19 - 20 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1- ما نوع اللام في قوله تعالى: ﴿لَيَتَسَاءَلُوْا﴾؟
- 2- ما القراءات الواردة في قوله: ﴿بَوْرَفِكُمْ﴾ مستدلاً عليها من متن الشاطبية؟
- 3- أبحث عن مدلولات العبارات الآتية: ﴿بَوْرَفِكُمْ﴾ - ﴿لَيَتَلَكَّفْ﴾ - ﴿أَرْكَبْ﴾ - ﴿يَخْضَقُوا﴾.

سورة الكهف (الآيات: 19 - 20)

6

سورة الكهف

أهداف الدرس

- 1- أن أقف على مشهد استغراب الفتية بعد الاستيقاظ.
- 2- أن أتبين أن التوكل على الله لا يتنافى مع اتخاذ الأسباب.
- 3- أن أحرص على حسن التصرف والتحلي بقيمة الرفق في حياتي.

تمهيد

بعد أن تحدثت الآيات الماضية عن مظاهر العناية الإلهية بفتية الكهف، جاءت الآيات الآتية لتصف مشهد بعثهم ويقظتهم من رقدتهم الطويلة.

فكيف وصفت الآيات مشهد استغراب أصحاب الكهف واندھاشهم بعد اليقظة؟ وماذا طلبوا بعد استيقاظهم؟ وما هي الدلالات الإيمانية والتربوية المستفادة من الآيات؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَا لِمِثْلِهِمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ فَايُّكُمْ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ فَاَلَوْ
لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَالْوَارِثُ بِكُمْ وَأَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ فَلْيَلْجِ
إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْدَسِرْ بِهَا أَزْكًى كَمْ هُجِعَ مَا بَلَّيَا تَكُم بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلِيَتَلَكَّصَفَ
وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ۝١٩ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي
مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذًا أَبَدًا ۝٢٠﴾ [الكهف: 19-20].

الفهم

الشرح:

بَعَثْنَا لَكُمْ: البعث التحريك عن سكون، والمراد هنا: الإيقاظ من النوم.

لَيْسْتُمْ: مكثتم.

يَرْزُقِي: طعام وقوت.

استخلاص مضامين الآيات:

- 1- كيف صورت الآيات حال الفتية بعد الاستيقاظ؟
- 2- ما هو أول تصرف للفتية بعد استيقاظهم؟
- 3- بم أوصى الفتية مبعوثهم الذي أرسلوه ليلتمس لهم الطعام؟

التفسير

اشتملت هاتان الآيتان على ما يأتي:

أولاً: بعث الفتية من رقدتهم الطويلة:

قال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَا لَكُمْ لَيْتِسَاءَ لَوْلَا بَيِّنَةٌ﴾. الإشارة بـ ﴿ذلك﴾ إلى الأمر الذي ذكر الله في جهتهم، والعبرة التي فعلها فيهم، و«البعث» التحريك عن سكون، واللام في قوله: ﴿لَيْتِسَاءَ لَوْلَا﴾ لام الصيرورة، ويعني بلام الصيرورة ما يصير إليه أمرهم، وتسمى لام الأيلولة، أي: ما يؤول إليه أمرهم، ولام العاقبة أيضاً، كقوله تعالى: ﴿لَيَكُونَنَّ لَكُمْ عَذَابٌ وَآوَةٌ﴾ [القصص: 7]. وحملها الطبري رحمه الله على مجرد التعليل، فقال: «كما أرقدنا هؤلاء الفتية في الكهف، فحفظناهم من وصول واصل إليهم، وعين ناظر أن ينظر إليهم، وحفظنا أجسامهم من البلى على طول الزمان، وثيابهم من العفن على مر الأيام بقدرتنا، فكذاك بعثناهم من رقدتهم، وأيقظناهم من نومهم، لنعرفهم عظيم سلطاننا، وعجيب فعلنا في خلقنا، وليزدادوا بصيرة في أمرهم الذي هم عليه من براءتهم من عبادة الآلهة، وإخلاصهم لعبادة الله وحده لا شريك له، إذا تبينوا طول الزمان عليهم، وهم بهيئتهم حين رقدوا». [جامع البيان: 9 / 216].

وقوله: ﴿لَيْتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ﴾، أي ليسأل بعضهم بعضاً، ثم بين ما جرى في هذه المسألة فقال: ﴿قَالَ فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ مِنْهُمْ...﴾، فيه إيهام القائل، لعدم تعلق الفائدة بذكره وتعيينه، كما في قصة يوسف عليه السلام: ﴿قَالَ فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ مِنْهُمْ لَا تُفْتَلُوا يَوْسُفَ﴾ [يوسف: 10].

وفي ذلك أيضاً أنهم بُعثوا دفعة واحدة أو متقاربين، بحيث لم يشهد أحدهم استيقاظ الآخر. قال ابن كثير رحمه الله: «ولهذا تساءلوا بينهم: ﴿كَمْ لَيْشْتُمْ؟﴾ أي: كم رقدتم؟ ﴿قَالُوا لَيْشْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ كان دخولهم إلى الكهف في أول النهار، واستيقاظهم كان في آخر النهار؛ ولهذا استدركوا فقالوا: ﴿أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾، ﴿قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَيْشْتُمْ﴾ أي: الله أعلم بأمركم، وكأنه حصل لهم نوع تردد في كثرة نومهم، فالله أعلم، ثم عدلوا إلى الأهم في أمرهم إذ ذاك، وهو احتياجهم إلى الطعام والشراب». [تفسير القرآن العظيم: 4 / 375].

ثانياً: تحري الفتية الطيب الحلال:

قال تعالى: ﴿فَابْتَغُوا لَهُمْ يَوْمَ فَكْمٍ﴾، أي: أرسلوا أحداً بفضنكم هذه، أي: نقودهم المضروبة من الفضة. وفي لفظ «ورقكم» قراءات، فقد «قرأه عامة قراء أهل المدينة وبعض العراقيين بفتح الواو وكسر الراء والقاف. وقرأ عامة قراء الكوفة والبصرة: ﴿يَوْمَ فَكْمٍ﴾ بسكون الراء وكسر القاف. وقرأ بعض المكيين بكسر الراء وإدغام القاف في الكاف، وكل هذه القراءات متفقات المعاني وإن اختلفت ألفاظها، وهن لغات معروفات من كلام العرب، غير أن الأصل في ذلك فتح الواو وكسر الراء والقاف، لأنه الـوَرِق، وما عدا ذلك فإنه داخل على اللفظ طلباً للتخفيف». [جامع البيان: 9 / 223 بتصرف].

وقالوا: ﴿يَوْمَ فَكْمٍ قَدِيمٍ﴾ لأنهم كانوا قد استصحبوا معهم دراهم من منازلهم لحاجتهم إليها، فتصدقوا منها وبقي منها بقية. وقولهم: ﴿إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ أي: مدينتكم التي خرجتم منها والألف واللام للعهد. وهذا يدل على أنها لم تكن بعيدة من كهفهم الذي أواوا إليه.

وقوله: ﴿فَلْيَنْهَضْزِ أَتَقَامًا أَزَكَاةً﴾ قيل: أطيب وأطهر. ومنه سميت الزكاة زكاة لأنها تطيب المال وتطهره. وقيل: أكثر طعاماً، ومنه قولهم زكا الزرع إذا كثر ونما. وقيل: أرخص. «وَقِيلَ: أَكْثَرُ بَرَكَاتٍ وَرِيحًا». [البحر المحيط: 7 / 156].

ويحتمل أن يكونوا عنوا بقولهم: ﴿أَتَقَامًا أَزَكَاةً﴾ أيها أهل، من أجل أنهم كانوا فارقوا قومهم وهم أهل أوثان، فلم يستجيزوا أكل ذبيحتهم.

وقوله: ﴿فَلْيَنْذِرِ آيَاتَهَا﴾ يجوز أن يكون من نظر العين، ويجوز أن يكون من نظر القلب، وأضاف «أي» إلى ضمير المدينة، والمراد به أهلها، لأن تأويل الكلام: فلينظر أي أهلها أركى طعاماً؛ لمعرفة السامع بالمراد من الكلام. فإذا كان كذلك فهو مجاز مرسل، من باب إطلاق المحل وإرادة الحال، أو من قبيل المجاز بالحذف، حيث أطلق المدينة وأراد أهلها، كما في قوله تعالى: ﴿وَسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: 82] أي: أهلها.

وقد عطف الفعل في ﴿فَلْيَنْذِرِ آيَاتَهَا﴾ على ما قبله في ﴿فَابْتَغُوا﴾ فالجمله فيهما فعلية إنشائية، واللام لام الأمر، والفاعل ضمير يعود على قوله: ﴿أَهْدِكُمْ﴾. وقوله: ﴿آيَاتَهَا﴾ مفعول به مبني على الضم لإضافته وحذف صلتة.

ثالثاً: أمر الفتية مبعوثهم بالرفق واللين:

قال تعالى: ﴿فَلْيَايِتْكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَكَّفْ﴾، أي: فليحضروا لكم طعاماً، والضمير عائد على قوله: ﴿آيَاتَهَا﴾ أو على ﴿كُصْعَامًا﴾.

وقوله: ﴿وَلْيَتَلَكَّفْ﴾ أي: وليتَرَفَّقْ في شرائه ما يشتري، وفي سيره في طريقه وفي دخوله للمدينة. قال الزمخشري: «وَلْيَتَلَكَّفِ اللَّطْفَ فِيمَا يُبَاشِرُهُ مِنْ أَمْرِ الْمُبَايَعَةِ حَتَّى لَا يُغْبِنَ، أَوْ فِي أَمْرِ التَّخْفِي حَتَّى لَا يُعْرِفَ». [الكشاف: 2 / 710]. وقرأ الجمهور ﴿وَلْيَتَلَكَّفْ﴾ بتسكين اللام، وقرأ الحسن «وَلْيَتَلَطَّفْ» بكسر اللام.

وقوله: ﴿وَلَا يَشْعِرْكُمْ بِكُمْ أَحَدًا﴾ أي: لا يُعْلِمَنَّ أحداً من الناس بحالكم أو مكانكم. وقوله: ﴿إِنْتَعَمُوا إِنِّي كُنْتُ مِنْكُمْ وَأَعْلَيْكُمْ﴾ الضمير في ﴿إِنْتَعَمُوا﴾ عائد على الكفار، آل دقينوس، ﴿يَكْضَعُوا عَلَيْكُمْ﴾ معناه يَطْلَعُوا عليكم ويعلموا خبركم، أو بمعنى يتَقَفَّوكم بعُلُومهم وغلبتهم. يقال: ظهر عليه بمعنى غلبه، ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحُوا ضَالِّينَ﴾ [الصف: 14] أي: غالبيين.

وقوله: ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾ قال الزجاج: معناه بالحجارة. قال ابن عطية رحمه الله: وهو الأصح؛ لأنه كان عازماً على قتلهم لو ظفر بهم، و«الرجم» فيما سلف هي كانت - على ما ذكر - قِتْلَةٌ مخالف دين الناس، إذ هي أشفى لحمة ذلك الدين، ولهم فيها مشاركة. وقال حجاج: ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾ معناه بالقول.

وإنما حمل من حمل الرجم على الشتم فقط، لورود ذلك في لغة القرآن في بعض موارد الكلمة، من ذلك قول والد إبراهيم له: ﴿لَا زُجَمَتَا﴾ [مريم: 46] فقد اتفق على أنه أراد الشتم. وقول قوم نوح له: ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ [الشعراء: 116].

وجملة يرموكم جواب شرط ﴿إِنْ يَخْضَعُوا عَلَيْكُمْ﴾. ومجموع جملتي الشرط وجوابه دليل على خبر ﴿إِنْ﴾ المحذوف لدلالة الشرط وجوابه عليه.

وقوله: ﴿أَوْ يُعِيدُكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ﴾، أي: يرُدُّوكم قسرا إلى دينهم فتعودوا إلى الكفر بعد إذ هداكم الله للإيمان. ولا يلزم من العود إلى الشيء التلبُّس به قبل، بل يراد به الصيرورة، وهو أكثر استعماله في كلام العرب، يقولون: ما عُدْتُ أفعل كذا، يريدون ابتداء الفعل.

وقوله: ﴿وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدَأُ﴾، ﴿إِذَا﴾ حرف جزاء وجواب، والتنوين فيها عوض عن جملة «إذا عدتم»، وأكد النفي في ﴿وَلَنْ﴾ بالظرف ﴿أَبَدَأُ﴾، وفيه المبالغة في التحذير لرفاقه من الفتية من أن يتعرضوا للابتلاء في دينهم لو ظهر عليهم قومهم.

رابعا: لطائف وفوائد:

- في قوله تعالى: ﴿قَلْبَاتِكُمْ يَرْزُقُ مِنْهُ﴾ دليل على تحري الفتية الطيب الحلال في شرائهم ومأكلهم ومشربهم، فمن واجب المؤمن أن يتخذهم قدوة في كسبه وإنفاقه ومأكله ومشربه وفي أحواله كلها؛ لما في ذلك من مظاهر الاستجابة لله تعالى، والتأسي بسنن المرسلين، والوفاء بحقوق الله، وحقوق النفس والمجتمع؛ فإن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا.

- في قوله تعالى: ﴿فَابْتَغُوا لَكُمْ يَوْمَ فُكِّكُمْ قُلُوبًا﴾ دليل على جواز الوكالة وصحتها كما نص على ذلك الجمهور.

- في قوله تعالى: ﴿قَلْبَاتِكُمْ يَرْزُقُ مِنْهُ وَلَيْتَلَكُمَّ وَلَا يَشْعُرَنَّ بِكُمْ وَأَمَدًا﴾ دليل على حسن تصرفهم الدال على كمال فطنتهم وأخذهم بالأسباب ومقتضى الحيطة والحذر، وهو كقول يعقوب - عليه السلام - لأبنائه: ﴿وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ﴾ [يوسف: 67]. وهو حقيقة التوكل الذي لا يتنافى مع اتخاذ الأسباب المعينة على المقصود.

التقويم

- 1 - ما نوع اللام في قوله تعالى: ﴿لِيَتَسَاءَلُوا﴾؟ وبم تسمى؟
- 2 - أخرج من آتي الدرس قيمة، واقترح وسائل عملية لتطبيقها في حياتي.
- 3 - ما تفسير قوله تعالى: ﴿قَلِيلٌ مِّنْ أَهْلِكَ أَتَىٰكَ لَمَّا كُنْتُمْ كَافِرِينَ﴾؟ وما القيمة الخلقية والتربوية المستفادة من ذلك؟
- 4 - أبين وجه استنباط ابن عطية لحكم الوكالة من الآية.

الاستثمار

قال السيوطي رحمه الله: «فائدة: قَالَ بَعْضُ الْقُرَّاءِ: الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ لَهُ أَنْصَافٌ بِاعْتِبَارَاتٍ: فَنَصِفُهُ بِالْحُرُوفِ النُّونِ مِنْ (نُكْرًا) فِي الْكَهْفِ، وَالْكَافِ مِنَ النِّصْفِ الثَّانِي. وَنَصِفُهُ بِالْكَلِمَاتِ الدَّالِّ مِنْ قَوْلِهِ: (وَالْجُلُودُ) فِي الْحَجِّ، وَقَوْلُهُ: (وَلَهُمْ مَقَامِعُ) مِنَ النِّصْفِ الثَّانِي. وَنَصِفُهُ بِالْآيَاتِ (يَافِكُونَ) مِنْ سُورَةِ الشُّعَرَاءِ، وَقَوْلُهُ: (فَأَلْقَى السَّحَرَةَ) مِنَ النِّصْفِ الثَّانِي. وَنَصِفُهُ عَلَى عِدَادِ السُّورِ آخِرُ الْحَدِيدِ، وَالْمُجَادَلَةُ مِنَ النِّصْفِ الثَّانِي، وَهُوَ عَشْرَةٌ بِالْأَحْزَابِ. وَقِيلَ: إِنَّ النِّصْفَ بِالْحُرُوفِ الْفَاءِ مِنْ قَوْلِهِ: (وَلِيَتَلَطَّفْ)». [الإتقان في علوم القرآن: 1 / 244].

اقرأ النص وأجب عما يأتي:

- 1 - أعدد أنصاف القرآن الواردة في النص.
- 2 - أبين أنصاف القرآن الواردة منها في سورة الكهف.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات 21 - 24 من سورة الكهف وأجب عن الآتي:

- 1 - ما الغاية من إطلاع الله الناس على أصحاب الكهف؟
- 2 - أعدد النواهي الواردة في الآيات.
- 3 - أبحث عن مدلولات العبارات الآتية: أَعْتَرْنَا - غَلَبُوا عَلَمَا أَمْرِهِمْ - رَجَمُوا بِالْغَيْبِ - تَمَلَّرَ.

أهداف الدرس

- ## تمهید

الآيات

50

كَذَّبْنَاهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَاءَ سُلُوكُهُمْ كَذَّبْنَاهُمْ رَجُمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامُنُهُمْ
كَذَّبْنَاهُمْ فَلِرَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٢٢﴾ • فَلَا تَحْشُرْ فِيهِمْ إِلَّا
مِرَاءَ خُلَاصَةٍ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٢٣﴾ وَلَا تَقُولَ لِمَنْ إِني قَاعِلُهُ إِلَّا غَدًا
إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَإِذْ كُرِّرْنَا إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَفْعِلَ رَبِّي لَأَقْرَبُ مِنْ قَوْلِكَ
رَشْدًا ﴿٢٤﴾ [الكهف: 21-24]

الفهم

الشرح:

يَتَنَزَّعُونَ: ينازع بعضهم بعضا، يقال: نزع برأيه إذا أدلى به.
أَمْرُهُمْ: قرارهم ورأيهم.
مَسْجِدًا: مصلًى ومعبدا.
وَلَا تَسْتَفْتِ: لا تسأل.
رَشْدًا: هدى وصلاحا.

استخلاص مضامين الآيات:

- 1- ما الغاية من إطلاع الناس على أصحاب الكهف؟
- 2- فيم اختلف الذين أعثرهم الله على فتية الكهف؟
- 3- ما هي النواهي الموجهة للنبي ﷺ التي تضمنتها الآيات؟

اشتملت آيات الدرس على ما يأتي:

أولاً: الغاية من بعث أصحاب الكهف:

قال تعالى: ﴿وَكَلَّالَآءَ اَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: بعد المدة التي لبثوها في ذلك الكهف أظهرناهم وأوقفنا الأمة المؤمنة التي بعثوا في زمنها على خبرهم وقصتهم بعد تغير الأحوال في الأزمنة اللاحقة التي لبثوها في الكهف. والفعل «أعثر» رباعي مزيد «عثر» عُدِّي إلى المفعول بالهمزة، ويطلق على الوقوف على الشيء بعد فقده وطلبه والبحث عنه كما قال تعالى: ﴿بِإِنْ عُنْتَرَا عَلَّآنَّعْمَا اِسْتَحْفَا اِنْمَا﴾ [المائدة: 109]. وقوله تعالى: ﴿لِيَعْلَمُوا اَنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَاَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ اللام لام التعليل، وفيه بيان الغاية والحكمة من إعتار الله عليهم، والضمير في قوله ﴿لِيَعْلَمُوا﴾ يحتمل أن يعود على الأمة المسلمة الذين بعث أهل الكهف على عهدهم، قال الإمام الطبري رحمه الله: «يقول تعالى: كذلك أطلعنا عليهم الفريق الآخر الذين كانوا في شك من قدرة الله على إحياء الموتى، وفي مَرِيَّة من إنشاء أجسام خلقه كهيئتهم يوم قبضهم بعد البلى، فيعلموا أن وَعْدَ الله حق، ويؤمنوا أن الساعة آتية لا ريب فيها». [جامع البيان: 17 / 640]. والريب: الشك. والساعة في نفسها وحقيقتها لا شك فيها، وإن كان الشك قد وقع لناس، فذلك لا يلحقها منه شيء.

قال تعالى: ﴿اِنْدَ يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ اَمْرُفُمْ﴾ قال ابن عطية رحمه الله: «انتظرهم الناس فلما أبطأ خروجهم، دخل الناس إليهم فرُعب كل من دخل، ثم أقدموا فوجدوهم موتى، فتنازعوا». فالتنازع على هذا التفسير إنما هو في أمر البناء أو المسجد، لا في أمر القيامة. وقيل: إن التنازع إنما هو حين اطلعوا عليهم، فقال بعض: هم أموات، وبعض: هم أحياء، فقالت الطائفة الغالبة على الأمر: لنتخذن عليهم مسجداً، فاتخذوه.

قال قتادة: ﴿الَّذِينَ غَلَبُوا﴾ هم الولاة. وقرأ الحسن وعيسى بن عمر الثقفي «غلبوا» بضم الغين وكسر اللام - على البناء للمفعول -، والمعنى: أن الطائفة التي أرادت المسجد كانت أولاً تريد أن لا يبنى عليهم شيء، وأن لا يُعرض لموضعهم. وروي أن طائفة أخرى مؤمنة أرادت ولا بد طمس الكهف، فلما غلبت الأولى على أن يكون بنيانا ولا بد، قالت: يكون مسجداً فكان. وروي

أن الطائفة التي دعت إلى البنيان إنما كانت كافرة أرادت بناء بيعة أو مصنع لكفرهم، فمانعهم المؤمنون، وقالوا: ﴿لَتَنَجِدَنَّ عَلَيْهِمْ مَسِيداً﴾. وروى عن عبيد بن عمير أن الله عمى على الناس حينئذ أثرهم، وحجبهم عنهم، فلذلك دعوا إلى بناء البنيان ليكون معلماً لهم.

ثانياً: اختلاف الناس في عدد أصحاب الكهف:

قال تعالى حكاية لهذا الاختلاف: ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ...﴾ الآية، قوله: ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ التقدير: هم ثلاثة، وكذلك ﴿خَمْسَةٌ﴾ و﴿سَبْعَةٌ﴾، استغني فيها عن ذكر المبتدأ اكتفاء بالخبر لدلالته عليه. وإنما يعدل عن الذكر إلى الحذف عند ظهور المعنى فيه، وهو حينئذ أبلغ من الذكر كما هو مقرر في علم المعاني.

وقوله: ﴿رَجُماً بِالْغَيْبِ﴾ عائد على القولين، وهو مفعول مطلق، ويحتمل أن يكون حالا مؤوَّلاً، كأنه قال: راجمين. قال قتادة: معناه: قذفا بالغيب، وقال أيضاً: قذفا بالظن.

وقال أبو عبيدة في «مجاز القرآن» [1 / 98]: «﴿رَجُماً بِالْغَيْبِ﴾ الرجم: ما لم تستيقنه، ويقال: ظنُّ مرجَّمٍ: لا يدرى أحق هو أم باطل؟»

وقوله: ﴿بِالْغَيْبِ﴾، الغيب كل ما استتر وغاب عن المشاهدة زماناً ومكاناً، وعالم الغيب يقابله عالم الشهادة.

وقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾، ذهب جمهور المفسرين ومنهم ابن عباس - رضي الله عنهما - أن هذا حقيقة عدد فتية الكهف. قال أبو نصر القشيري فيما نقله عنه القرطبي: «وَقَالَ قَوْمٌ مِمَّنْ صَارَ إِلَى أَنْ عَدَّهُمْ سَبْعَةً: إِنَّمَا ذَكَرَ الْوَاوُ فِي قَوْلِهِ «سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ» لِيُنْبَهَ عَلَى أَنَّ هَذَا الْعَدَدَ هُوَ الْحَقُّ، وَأَنَّهُ مُبَايِنٌ لِلْأَعْدَادِ الْآخَرِ الَّتِي قَالَ فِيهَا أَهْلُ الْكِتَابِ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى فِي الْجُمْلَتَيْنِ الْمُتَقَدِّمَتَيْنِ «رَجُماً بِالْغَيْبِ» وَلَمْ يَذْكُرْهُ فِي الْجُمْلَةِ الثَّالِثَةِ وَلَمْ يَقْدَحْ فِيهَا بِشَيْءٍ، فَكَانَهُ قَالَ لِنَبِيِّهِ هُمْ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» [الجامع لأحكام القرآن: 5 / 249].

قال ابن جزي رحمه الله: «وكذلك دخلت السين في قوله: ﴿سَيَقُولُونَ﴾ الأول، ولم تدخل في الثاني والثالث استغناء بدخولها في الأول». [التسهيل: 1 / 506].

وقوله: ﴿فَلَرَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ﴾، أمر الله تعالى نبيه صلي الله عليه وسلم في هذه الآية أن يرد علم عدتهم إليه عز وجل، ثم أخبر أن عالم ذلك من البشر قليل فقال: ﴿مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ فدل على أن الجملة الأولى أفادت الإخبار بعلم الله بعدتهم، ولم تغد الحصر، قال الإمام الطبري رحمه الله: «ما يعلم عددهم إلا قليل من خلقه»، وأسند عن قتادة قال: قليل من الناس. وقال آخرون: عنى بالقليل أهل الكتاب. وكان ابن عباس - رضي الله عنهما - يقول: أنا ممن استثناه الله، ويقول: عدتهم سبعة، وثامنهم كلبهم». [جامع البيان: 9 / 226 - 227 بتصرف].

وقوله تعالى: ﴿قَلَّا تَمَارٍ فِيهِمْ، إِلَّا مَرَاءَ كَظَاهِرٍ﴾ لم يبيح له في هذه الآية أن يماري، ولكن قوله: ﴿إِلَّا مَرَاءَ﴾ استعارة من حيث يماريه أهل الكتاب، سميت مراجعته لهم مرأً، ثم قيد بأنه ظاهر، ففارق المرأ الحقيقي المذموم. والمرأ مشتق من المرية، وهو الشك، فكأنه المشاككة.

وقوله: ﴿قَلَّا تَمَارٍ﴾ فعل مضارع مجزوم بلا الناهية، حذفت لام الفعل منه - وهي الياء - نيابة عن السكون، وأصلها «تماري».

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَبْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ السين والتاء في ﴿تَسْتَبْتِ﴾ للطلب، أي: ولا تطلب الفتيا في شأن الفتية من أحد من أهل الكتاب من اليهود والنصارى. وروى أن النبي ﷺ سأل نصارى نجران عنهم، فنهي عن السؤال. قال الإمام القرطبي رحمه الله: وفي هذا دليل على منع المسلمين من مراجعة أهل الكتاب في شيء من العلم» [الجامع لأحكام القرآن: 5 / 50] يعني: العلم الشرعي المتعلق بأحكام الدين. والضمير في قوله: ﴿وَبِيْعُهُمْ﴾ عائذ على أهل الكهف، وفي قوله: ﴿مِنْهُمْ﴾ عائذ على أهل الكتاب المعاصرين للنبي عليه السلام، وقوله: ﴿قَلَّا تَمَارٍ فِيهِمْ﴾ يعني في عدتهم، وحذفت العدة لدلالة ظاهر القول عليها.

ثالثاً: إرشاد الله تعالى إلى رد الأمور إليه:

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا إِنَّا بِهٖ قَاعِلُونَ﴾ الآية فيها تعليم وتأديب من الله تعالى لنبيه ﷺ وعتاب له على قوله للكفار حين سألوه عن الروح والفتية وذوي القرنين: غداً أخبركم بجواب أسئلتكم، ولم يستثن في ذلك. فاحتبس الوحي عنه خمسة عشر يوماً حتى شق ذلك عليه

وَأَرْجَفَ الْكُفَّارُ بِهِ، فَزَلَّتْ عَلَيْهِ هَذِهِ السُّورَةُ مُفَرَّجَةً. وَأُمِرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَلَّا يَقُولَ فِي أَمْرِ مِنَ الْأُمُورِ: إِنِّي أَفَعَلُ غَدًا كَذَا وَكَذَا، إِلَّا أَنْ يُعْلَقَ ذَلِكَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، حَتَّى لَا يَكُونَ مُحَقَّقًا لِحُكْمِ الْخَبَرِ، فَإِنَّهُ إِذَا قَالَ: لَأَفْعَلَنَّ ذَلِكَ وَلَمْ يَفْعَلْ كَانَ كَاذِبًا، وَإِذَا قَالَ لَأَفْعَلَنَّ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ خَرَجَ عَنْ أَنْ يَكُونَ مُحَقَّقًا لِلْمَخْبَرِ عَنْهُ. وَاللَّامُ فِي قَوْلِهِ: ﴿لِشَاءِ﴾ بِمَنْزِلَةِ «فِي» كَأَنَّهُ قَالَ: لِأَجْلِ شَيْءٍ.

وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ فِي الْكَلَامِ حَذَفَ يَقْتَضِيهِ الظَّاهِرُ، وَيَحْسَنُهُ الْإِيجَازُ، تَقْدِيرُهُ: إِلَّا أَنْ تَقُولَ: إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ، أَوْ إِلَّا أَنْ تَقُولَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَالْمَعْنَى إِلَّا أَنْ تَذَكَرَ مَشِيئَةَ اللَّهِ، فَلَيْسَ ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ مِنَ الْقَوْلِ الَّذِي نَهَى عَنْهُ.

وقوله: ﴿وَإِذْ كَرَّرْنَا إِذْ أَنْسَيْتَ﴾ قِيلَ: إِذَا نَسِيتَ أَنْ تَقُولَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقُلْهَا إِذَا ذَكَرْتَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَفِمْ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [طه: 13] وَفِي مَعْنَى الْآيَةِ قَوْلُهُ ﷺ «مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيَصِلْ إِذَا ذَكَرَهَا، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿وَأَفِمْ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾». [إسنن أبي داود: كِتَابُ الصَّلَاةِ - بَابُ فِيمَنْ نَامَ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ نَسِيَهَا، حَدِيثُ 435]. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنُ: مَعْنَاهُ وَالْإِشَارَةُ بِهِ إِلَى الْإِسْتِثْنَاءِ أَيْ: وَلَتَسْتَتِنَ بَعْدَ مَدَّةٍ إِذَا نَسِيتَ الْإِسْتِثْنَاءَ أَوَّلًا؛ لِتَخْرُجَ مِنْ جُمْلَةٍ مَنْ لَمْ يَعْلقَ فَعَلَهُ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ. وَقَالَ عِكْرَمَةُ: الْمَعْنَى وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا غَضِبْتَ.

قَالَ بَعْضُ الْمَفْسَرِينَ: لَيْسَ فِي سُورَةِ الْكَهْفِ مِنْ آيَاتِ الْأَحْكَامِ غَيْرُ هَذِهِ الْآيَةِ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: «وَتَكَلَّمَ النَّاسُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ فِي الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْيَمِينِ، وَالْآيَةُ لَيْسَتْ فِي الْإِيمَانِ، وَإِنَّمَا هِيَ فِي سُنَّةِ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي غَيْرِ الْيَمِينِ». يَعْنِي أَنَّ مَوْضُوعَهَا هُوَ وَجُوبُ قَوْلِ الْقَائِلِ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ مَقْرُونَةٌ بِوَعْدِهِ وَعَزْمِهِ عَلَى فَعَلٍ، وَهَذَا هُوَ الْمُسْتَفَادُ مِنْ ظَاهِرِ قَوْلِهِ: ﴿إِنِّي قَاعِلٌ لِّالْغَدَاءِ﴾، لَكِنْهُمْ قَاسُوا عَلَيْهِ الْحَلْفَ عَلَى أَمْرٍ وَجَعَلُوهُ مِثْلَهُ، اسْتَتْنَى أَمْ لَمْ يَسْتَتِنْ. وَقَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ وَأَشْهَبُ وَابْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ وَأَسَامَةُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَالِكٍ: إِنْ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِّشَاءِ إِنِّي قَاعِلٌ لِّالْغَدَاءِ﴾ غَدَاً إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ، إِنَّمَا قَصْدُ ذَلِكَ ذِكْرُ اللَّهِ عِنْدَ السَّهْوِ وَالْغَفْلَةِ، وَلَيْسَ بِإِسْتِثْنَاءٍ. [أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لابن العربي: 3 / 227 - 228].

ومذهب الإمام مالك - رحمه الله - وجميع أصحابه وكثير من العلماء في الاستثناء بعد اليمين أنه لا ينفع ولا يسقط الكفارة إلا أن يكون متصلاً باليمين.

وهذه الآية مخاطبة للنبي عليه السلام، وهي بعدُ تعم جميع أمته؛ لأنه حكم يتردد الناس بكثرة وقوعه.

وقوله: ﴿وَقُلْ عَسَى أَنْ يَمْدِيرَ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ قَلْبِكَ ارْشَادًا﴾ أي: عسى أن يرشدني فيما استقبل من أمري، وقال أبو إسحاق الزجاج: عسى أن يبسر الله من الأدلة على نبوتي أقرب من دليل أصحاب الكهف.

رابعاً: لطائف وفوائد:

- في البعث بعد النوم مدة طويلة تذكير للعباد بقدرة الله تعالى على إحياء الموتى، وبرهان ساطع على البعث بعد الموت؛ ليعتبر المؤمن ويزداد يقينا في اليوم الآخر أحد أركان الإيمان الستة.

- في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا إِنَّا بِهٖ قَاعِلُونَ...﴾ الآية، تعليق الأمور بمشيئة الله تعالى، وذلك من محاسن الآداب التي تعين المؤمن، على تمتين علاقته بربه ومداومة ذكره وعدم الغفلة عنه، وتفويض الأمور إليه والرضا بقضائه وقدره وحسن التوكل عليه، والتربية على رعاية حقوق من بيده كل شيء.

- استفاد بعض العلماء من عموم قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا أَنَسُوا﴾ أن ذكر الله عند النسيان يزيله، فيذكر العبد ما نسيه وسها عنه؛ لأن النسيان من الشيطان، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَنَسِينِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَيَّ آفَ كَرِهٍ﴾ [الكهف: 62]، والذكر يطرد الشيطان، فإذا ذهب الشيطان زال النسيان.

التقويم

- 1- لماذا أعر الله الناس على أصحاب الكهف؟
- 2- ما التحقيق في عدد أصحاب الكهف؟ مع الاستدلال.
- 3- ما سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا إِنَّا بِهٖ قَاعِلُونَ إِلَّا أَنِشَاءَ اللَّهِ﴾؟ وما الفوائد التربوية المستفادة منه؟
- 4- أستجمع في خطاطة أهم الدروس والقيم المستفادة من قصة أصحاب الكهف.

الاستثمار

قال الإمام ابن العربي رحمه الله: «قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا إِنِّي بَاعِعْتُ الدِّنَارَ﴾
إِلَّا أَرَيْتَ شَاءَ اللَّهِ» [الكهف: 23 - 24]، قَالَ عُلَمَاؤُنَا: هَذَا تَأْدِيبٌ مِنَ اللَّهِ لِرَسُولِهِ، أَمْرُهُ فِيهِ أَنْ يُعَلِّقَ
كُلَّ شَيْءٍ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ؛ إِذْ مِنْ دِينِ الْأُمَّةِ وَمِنْ نَفْسِ اعْتِقَادِهِمْ: (مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ
يَكُنْ)، لَا جَرَمَ فَلَقَدْ تَأَدَّبَ نَبِيُّنَا بِأَدَبِ اللَّهِ حِينَ عَلَّقَ الْمَشِيئَةَ بِالْكَائِنِ لَا مَحَالَةَ، فَقَالَ يَوْمًا وَقَدْ خَرَجَ
إِلَى الْمَقْبَرَةِ: «السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ، وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ».

[أحكام القرآن: 3 / 227].

- 1 - ما الأدب الذي وجه إليه الله تعالى نبيه ﷺ في هذه الآية؟ وكيف طبقه؟
- 2 - ما الآثار الإيمانية والخلقية لهذا الأدب؟

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 25 - 27 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1 - كم لبث أصحاب الكهف في كهفهم؟
- 2 - ما إعراب قوله تعالى: «سِينِي»؟
- 3 - أبحث عن مدلولات العبارات الآتية: وَلِيٍّ - لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِيْ، - مُلْتَحِدًا.

سورة الكهف (الآيات: 25 - 27)

8

٨

أهداف الدرس

- 1 - أن أتعرف مدة بقاء الفتية في الكهف.
- 2 - أن أدرك إحاطة علم الله تعالى بعالمي الغيب والشهادة.
- 3 - أن ألجأ إلى الله تعالى في جميع أمري معتصماً بكتابه المبين.

تمهيد

بعد أن وجه الله نبيه وأمته معه إلى دوام ذكر الله، والتماس علم الغيب وطريق الرشد من عنده، جاءت هذه الآيات تطلع النبي ﷺ على شيء من خبر أهل الكهف، وهو مدة مكثهم نياماً في كهفهم، موجهة النبي ﷺ وأمته من بعده إلى مداومة تلاوة القرآن، فهو مصدر العلم الحقيقي. فما مدة لبث أهل الكهف في كهفهم؟ ومن أين ينبغي أن نستمد أنباء الغيب؟ وما واجبنا نحو كتاب الله تعالى؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿وَلْيَتُوبُوا فِي كَفْعِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا ۝٢٥﴾ **فَإِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لِلنَّاسِ مَدْوُنُهُ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ ۝٢٦** **وَإِذْ مَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مَرْكَبِكِ أَنْ رَبِّي لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِي، وَلَرَجِعْ إِلَىٰ مَدْوُنِهِ مُلتَصِداً ۝٢٧** [الكهف: 25-27]

الفهم

الشرح:

وَلَبِثُوا: ومكثوا.

غَيَّب: ما غاب عن الخلق.

حُكِّمَهُ: أمره وقضائه.

استخلاص مضامين الآيات:

1 - ما مدة بقاء الفتية في كهفهم؟

2 - ما الواجب على المسلم تجاه كتاب الله؟

التفسير

اشتملت آيات الدرس على ما يأتي:

أولاً: مدة لبث الفتية في الكهف:

قوله تعالى: ﴿وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ﴾ أي بقوا فيه نياماً في فجوة منه. وقوله: ﴿كَفَعِلِهِمْ﴾ نسبه إليهم لأن الإضافة تكون لأدنى ملابسة.

قوله: ﴿ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ﴾ قرأ الجمهور بتنوين «مِائَةٍ» ونصب «سِنِينَ» على البدل من «ثَلَاثَ مِائَةٍ» وعطف البيان، وقيل: على التمييز. وقرأ حمزة والكسائي بإضافة «مائة» إلى «سِنِينَ» وترك التنوين، وكأنهم جعلوا «سِنِينَ» بمنزلة سنة؛ إذ المعني بهما واحد. قال أبو علي الفارسي: إذ هذه الأعداد التي تضاف في المشهور إلى الأحاد نحو ثلاثمائة رجل وثوب، قد تضاف إلى الجموع.

وفي القرطبي مثل هذا التوجيه للقراءتين، إلا أنه قال: «وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ ﴿ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ﴾ بِتَنْوِينِ مِائَةٍ وَنَصْبِ سِنِينَ، عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ، أَي سِنِينَ ثَلَاثِمِائَةٍ فَقَدَّمَ الصِّفَةَ عَلَى الْمَوْصُوفِ... قَالَ الْفَرَّاءُ وَالْكَسَائِيُّ وَأَبُو عُبَيْدَةَ: التَّقْدِيرُ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ سِنِينَ ثَلَاثِمِائَةٍ» [الجامع

لأحكام القرآن: 5/ 252].

وروي عن قتادة ومطر الوراق وغيرهما أن قوله: ﴿وَلَيْتُوا فِي كَفْعِهِمْ﴾ الآية، هو حكاية عن بني إسرائيل أنهم قالوا ذلك، واحتجا بقراءة عبد الله بن مسعود: «وقالوا لبثوا في كهفهم». ثم أمر الله نبيه بأن يرد العلم إليه رداً على مقالهم وتقييدا له. قال الطبري: وقال بعضهم: لو كان ذلك خبرا من الله، لم يكن لقوله قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا وجه مفهوم.

قال ابن عطية رحمه الله: «أين ذهب بهذا القائل؟! وما الوجه المفهوم البارِع إلا أن تكون الآية خبرا عن لبثهم، ثم قيل لمحمد ﷺ: ﴿فَلِإِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا﴾ فحَبَرُهُ هذا هو الحق من عالم الغيب، فليزل اختلافكم أيها المخَرَّصون». ثم قال: «وقال المحققون: بل قوله تعالى: ﴿وَلَيْتُوا فِي كَفْعِهِمْ﴾ الآية، خير من الله تعالى عن مدة لبثهم، ثم اختلف في معنى قوله بعد الإخبار: ﴿فَلِإِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا﴾ فقال الطبري: إن بني إسرائيل اختلفوا فيما مضى لهم من المدة بعد الإعتار عليهم إلى مدة النبي ﷺ، فقال بعضهم: إنهم لبثوا ثلاثمائة سنة وتسع سنين، فأخبر الله نبيه أن هذه المدة في كونهم نياما، وأن ما بعد ذلك مجهول للبشر، فأمره الله أن يرد علم ذلك إليه، فقوله على هذا التأويل: ﴿لَبِثُوا﴾ الأول، يريد في نوم الكهف، و﴿لَبِثُوا﴾ الثاني، يريد بعد الإعتار موتى إلى مدة محمد عليه السلام، إلى وقت علمهم بالبلى، على الاختلاف الذي سنذكره بعد، وقال مجاهد: إلى وقت نزول القرآن، وقال الضحاك: إلى أن ماتوا. وقال بعضهم إنه لما قال: ﴿وَأَزْدَادُوا تَسْعًا﴾ لم يدر الناس أهي ساعات، أم أيام، أم جمع، أم شهور، أم أعوام؟ واختلف بنو إسرائيل بحسب ذلك، فأمره الله برد العلم إليه، يريد في التسع فهي على هذا مبهمة، وظاهر كلام العرب والمفهوم منه أنها أعوام».

وفي القرطبي عن القشيري قال: لَا يُفْهَمُ مِنَ التَّسْعِ تِسْعُ لَيَالٍ، أَوْ تِسْعُ سَاعَاتٍ؛ لِسَبْقِ ذِكْرِ السَّنِينَ، كَمَا نَقُولُ: عِنْدِي مِائَةٌ دِرْهَمٍ وَخَمْسَةٌ، وَالْمَفْهُومُ مِنْهُ خَمْسَةُ دَرَاهِمٍ - يعني بدلالة السياق -. وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ الْفَارِسِيُّ: ﴿وَأَزْدَادُوا تَسْعًا﴾ أَي: أَزْدَادُوا لُبْثَ تِسْعٍ، فَحُذِفَ. وَقَالَ الضَّحَّاكُ: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿وَلَيْتُوا فِي كَفْعِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ﴾ قَالُوا سِنِينَ أَمْ شُهُورٍ أَمْ جُمُعٍ أَمْ أَيَّامٍ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿سِنِينَ﴾. وَحَكَى النَّقَّاشُ مَا مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ لَبِثُوا ثَلَاثَمِائَةَ سَنَةٍ شَمْسِيَّةٍ بِحِسَابِ الْأَيَّامِ، فَلَمَّا كَانَ الْإِخْبَارُ هُنَا لِلنَّبِيِّ الْعَرَبِيِّ ذُكِرَتِ التَّسْعُ؛ إِذِ الْمَفْهُومُ عِنْدَهُ مِنَ السَّنِينَ الْقَمَرِيَّةِ، وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ هِيَ

مَا بَيْنَ الْحِسَابَيْنِ. وَنَحْوَهُ ذَكَرَ الْغَزْنَويُّ، أَي: بِاخْتِلَافِ سِنِي الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ؛ لِأَنَّهُ يَتَفَاوَتُ فِي كُلِّ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ وَثَلَاثَ سَنَةٍ سَنَةً، فَيَكُونُ فِي ثَلَاثِمِائَةٍ تِسْعَ سِنِينَ. [الجامع لأحكام القرآن: 5 / 251 - 252].

وهذه إحدى آيات الإعجاز في القرآن الكريم، حيث ذكر مدة لبث أصحاب الكهف ثلاثمائة سنة حسب التقويم الشمسي، ثم ذكر زيادة تسع سنين حسب التقويم القمري المعهود عند العرب، للفارق بين السنة الشمسية المكونة من 365 يوما وربع يوم، والسنة القمرية المكونة من 354 يوما، ومن مجموع الأحد عشر يوما تجتمع سنة في كل ثلاث وثلثين سنة، والعرب الذين خوطبوا بهذه الآية من القرآن الكريم لم يكونوا ممن لهم خبرة بهذه العلوم، فيكون مجيء العلم بها من جهة النبي ﷺ وهو النبي الأمي آية باهرة من آيات نبوته ﷺ.

ثانيا: اختصاص الله تعالى بعلم الغيب:

قال تعالى: ﴿لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيه تقديم الخبر - وهو شبه الجملة - على المبتدأ، وذلك يفيد الحصر، كما يدل قوله: ﴿لَهُ﴾ على الاختصاص. قال الطبري: «يقول تعالى ذكره: لله علم غيب السموات والأرض، لا يعزب عنه علم شيء منه، ولا يخفى عليه شيء، يقول: فَسَلِّمُوا لَهُ عِلْمَ مَبْلَغِ مَا لَبِثْتَ الْفِتْيَةُ فِي الْكَهْفِ إِلَى يَوْمِكُمْ هَذَا، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَعْلَمُهُ سِوَى الَّذِي يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ». [جامع البيان: 9 / 232].

وقوله تعالى: ﴿أَبْصِرْ، وَأَسْمَعْ﴾، قال الإمام الطبري رحمه الله: «أبصر بالله وأسمع، وذلك بمعنى المبالغة في المدح، كأنه قال: مَا أَبْصَرَهُ وَأَسْمَعَهُ. وَتَأْوِيلُ الْكَلَامِ: مَا أَبْصَرَ اللَّهُ لِكُلِّ مَوْجُودٍ، وَأَسْمَعَهُ لِكُلِّ مَسْمُوعٍ، لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ» ثم أسند عن قتادة قوله: ﴿أَبْصِرْ، وَأَسْمَعْ﴾ فَلَا أَحَدَ أَبْصَرَ مِنَ اللَّهِ وَلَا أَسْمَعَ، تَبَارَكَ وَتَعَالَى». [جامع البيان: 9 / 232].

وقوله: ﴿أَبْصِرْ، وَأَسْمَعْ﴾ هي عند النحويين صيغة تعجب، وهي فعل ماض جاء على صيغة الأمر، والباء في ﴿يُـ﴾ حرف جر زائد، والهاء مفعول به مجرور بحرف الجر الزائد في محل نصب، والفاعل ضمير مستتر في قوله: ﴿أَسْمَعْ﴾ وجوبا. وهو نظير قوله تعالى: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتَنَّا﴾ [مريم: 37].

وعلى هذا التفسير فالضمير في ﴿أَبْصِرْ﴾ عائد على الله تعالى. ويحتمل أن يكون المعنى: ﴿أَبْصِرْ﴾ أي: بوحيه وإرشاده هُداً وحججك والحق من الأمور. ﴿وَأَسْمِعْ﴾ به العالم، فيكونان فعلاً أمر، لا على وجه التعجب.

وقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِّنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ الضمير في ﴿لَكُمْ﴾ يرجع إلى أصحاب الكهف، فيكون المعنى: هذه قدرته وحده، لم يوالهم غيره فيتلطف بهم، ولا اشتراك معه أحد في هذا الحكم. ويحتمل أن يعود الضمير في ﴿لَكُمْ﴾ على معاصري رسول الله ﷺ من الكفار ومشائقيهم، وتكون الآية اعتراضاً بتهديد. ويحتمل أن يرجع إلى العباد جميعاً. و﴿مِّنْ﴾ من قوله: ﴿مِّنْ وَلِيٍّ﴾ صلة زائدة لتوكيد النفي، وقوله: ﴿وَلِيٍّ﴾ مبتدأ خبره شبه الجملة قبله.

وقوله: ﴿وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ﴾، أي: لا يجعل الله معه في قضائه وحكمه في خلقه أحداً سواه شريكاً، بل هو المتفرد بالحكم والقضاء والتصرف والتدبير فيهم كيفما شاء وأحب، لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه.

وقرأ الجمهور ﴿وَلَا يَشْرِكُ﴾ بالياء على معنى الخبر عن الله تعالى، وقرأ ابن عامر «ولا تشرك» بالتاء والجزم، على جهة النهي للنبي عليه السلام، فيكون قوله: ﴿وَلَا تَشْرِكُ﴾ عطفاً على ﴿أَبْصِرْ﴾ و﴿أَسْمِعْ﴾.

ثالثاً: أمره تعالى بتلاوة القرآن، والالتجاء إليه:

قال تعالى: ﴿وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ﴾، من قرأ ﴿وَلَا تَشْرِكُ﴾ بالنهي، عطف قوله: ﴿وَاتْلُ﴾ عليه، ومن قرأ ﴿وَلَا يَشْرِكُ﴾، جعل هذا أمراً بدئياً به كلام آخر ليس من الأول. وكان هذه الآية في معنى الإعتاب للنبي عليه السلام، عقب العتاب الذي كان على تركه الاستثناء في قوله: ﴿وَإِذْ كَرَّرْنَا إِذْ أَنْسَيْتَ﴾، كأنه يقول: هذه أجوبة الأسئلة، فاتل وحي الله إليك، أي: اتبعه في أعمالك، وقيل: اسرد بتلاوتك ما أوحى إليك من كتاب ربك.

وقوله: ﴿لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾، أي: لا خُلفَ فيما أخبر به مِنْ قِصَّةِ أَصْحَابِ الْكَهْفِ. وَقَالَ الطَّبْرِيُّ: «لَا مُغَيِّرَ لِمَا أَوْعَدَ بِكَلِمَاتِهِ أَهْلَ مَعَاصِيهِ وَالْعَامِلِينَ بِخِلَافِ هَذَا الْكِتَابِ الَّذِي أَوْحَيْنَاهُ إِلَيْكَ». [جامع البيان: 15 / 234].

البيان: 15 / 234.

[الزمر: 35].

[الجمعة الآية 2]

القيمة المستفادة من ذلك؟

كل قراءة.

الاستثمار

قصة أصحاب الكهف: دروس وعبر.

- أقوم بتعاون مع أصدقائي وتحت إشراف الأستاذ(ة) بتكوين مجموعات لإنجاز ما يأتي:
- إبراز المضامين الإجمالية لقصة أصحاب الكهف.
- بيان العبر والدروس والقيم المستنبطة من القصة.
- صياغة خلاصة تركيبية لنتائج أعمال المجموعات ومناقشتها.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيتين: 28 - 29 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1- ما سبب نزول الآية 28 من سورة الكهف؟
- 2- أذكرُ القراءات الواردة في قوله تعالى: ﴿بِالْعَدَوَاتِ﴾.
- 3- أُبينُ المراد بالكلمات الآتية: تَعَدُّ - كَالْمُهْل - مُرْتَبَعًا.

سورة الكهف (الآيات: ٢٨ - ٢٩)

9

أهداف الدرس

- 1 - أن أتعرف بعض صفات الصالحين.
- 2 - أن أدرك خطورة اتباع الهوى والغفلة عن ذكر الله.
- 3 - أن أحرص على مصاحبة الصالحين ومجالسة أهل الذكر.

تمهيد

بعد الانتهاء من تفصيل أنباء قصة أصحاب الكهف، انتقل الحديث في هاتين الآيتين الكريمتين إلى دعوة النبي ﷺ إلى مجالسة أهل الذكر الراغبين في دينه، المخلصين في عبادتهم، وأن لا يطيع أهل الهوى والغفلة.

فلم جاء هذا التوجيه للنبي ﷺ؟ وكيف استجاب له؟ وما العبر التي نستفيد منها من هذا الإرشاد الإلهي؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ، وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُكْهِمُكَ آغْبَلْنَا قَلْبَهُ، عَنَّا وَاتَّبَعَ تَقَوِيَهُ وَكَانَ أَمْرًا مُرْكَبًا ۝٢٨﴾ ﴿وَقُلِ الْخَوْفُ مِنِّي وَمِنْ أَمْرِ شَاءَ قَلْبِي وَمِنْ أَمْرِ شَاءَ قَلْبِكُمْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ نَارًا آخِلًا يَدْخُلُونَهَا فَلْيُؤْمِنُوا مِنِّي وَمِنْ أَمْرِ شَاءَ قَلْبِي وَمِنْ أَمْرِ شَاءَ قَلْبِكُمْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ نَارًا آخِلًا يَدْخُلُونَهَا فَلْيُؤْمِنُوا مِنِّي وَمِنْ أَمْرِ شَاءَ قَلْبِي وَمِنْ أَمْرِ شَاءَ قَلْبِكُمْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ نَارًا آخِلًا يَدْخُلُونَهَا﴾

وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَبَعًا ﴿٢٩﴾

[الكهف: 28 - 29]

الفهم

الشرح:

وَاضْبُرْ: واحبس والزم.

فُرْجَاهَا: مجاوزة للحد في الكفر والطغيان، وقيل: التقصير في العمل الصالح.

سَرَادِقُهَا: سورها المحيط بها.

استخلاص مضامين الآيات:

- 1- أستخرج ما تضمنته الآيتان من الأوامر والنواهي الموجهة للنبي ﷺ.
- 2- بم وصف الله الذين أَمَرَ نبيّه بمجالستهم؟ وبم وصف الذين أمره بمخالفتهم؟

التفسير

اشتملت الآيتان الكريمتان على ما يأتي:

أولاً: التوجيه إلى صحبة الصالحين:

قال تعالى: ﴿وَاضْبُرْ نَفْسًا مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾، سبب نزول هذه الآية أن عظماء الكفار، قيل: من أهل مكة، وهو أصوب؛ لأن السورة مكية، وقيل: عيينة بن حصن وأصحابه، قالوا لرسول الله ﷺ: لو أبعدت هؤلاء عن نفسك لجالسناك وصحبناك، يريدون عمار بن ياسر وصهيب بن سنان وابن مسعود وغيرهم من الفقراء كبلال ونحوه... فنزلت الآية بسبب ذلك.

روى الواحدي بسنده إلى سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ: جَاءَ الْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، عُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ وَالْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ وَذَوُوهُمْ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ لَوْ جَلَسْتَ فِي صَدْرِ الْمَجْلِسِ

وَنَحَيْتَ عَنَّا هَؤُلَاءِ وَأَرْوَاحَ جِبَابِهِمْ - يَعْنُونَ سَلْمَانَ وَأَبَا ذَرٍّ وَفُقَرَاءَ الْمُسْلِمِينَ، وَكَانَتْ عَلَيْهِمْ جِبَابُ الصُّوفِ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ غَيْرُهَا - جَلَسْنَا إِلَيْكَ وَحَادَثْنَاكَ وَأَخَذْنَا عَنْكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّمَا أَوْحَيْتُ إِلَيْكَ مِزْكَاتٍ رَّبَّيًّا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ، وَلَرَجَعْتُمْ مِثْلَ وَبِهِ، مُلْتَحِدًا 27﴾ وَاصْبِرْ نَفْسَ مَعَ الَّذِي يَدْعُو رَبَّكُمْ بِالْعُدْوَةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ، حَتَّىٰ بَلَغَ ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ نَارًا﴾ يَتَهَدَّدُهُمُ بِالنَّارِ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ يَلْتَمِسُهُمْ حَتَّىٰ إِذَا أَصَابَهُمْ فِي مُؤَخَّرِ الْمَسْجِدِ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يُمِتْنِي حَتَّىٰ أَمْرَنِي أَنْ أَصْبِرَ نَفْسِي مَعَ رِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي، مَعَكُمْ الْمَحْيَا وَمَعَكُمْ الْمَمَاتُ». [أسباب النزول للواحدي: 298 والجامع لأحكام القرآن: 5 / 254].

وهذه الآية كالتي في سورة الأنعام في قوله عز وجل: ﴿وَلَا تَكْهِنُوا إِلَىٰ يَدِ عَمَلِ رَبِّكُمْ بِالْعُدْوَةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾. [الأنعام: 53].

وقوله: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَ مَعَ﴾ معناه احبسها، ومنه المصبورة التي جاء فيها حديث أنس - رضي الله عنه - : «نهى رسول الله ﷺ أَنْ تُصْبِرَ الْبَهَائِمُ». [صحيح البخاري: كتاب الذبائح - باب ما يكره من المثلة والمصبورة والمجتمعة، حديث 5194]، أي: تحبس للرمي ونحوه.

والمعنى: اجلس مع الذين يذكرون الله وَيَسْأَلُونَهُ بُكْرَةً وَعَشِيًّا مِنْ الْمُؤْمِنِينَ والزم مرافقتهم، سَوَاءً كَانُوا فُقَرَاءَ أَوْ أَغْنِيَاءَ، أَقْوِيَاءَ أَوْ ضَعَفَاءَ.

وقوله: ﴿بِالْعُدْوَةِ﴾ رسمت في المصحف الإمام بالواو كـ «الصلوة» و«الزكوة» و«الحيوة» و«النجوة» و«كمشكوة» و«منوة»، وتلحق الألف فوق الواو، وهي في «الغدوة» تحتل أن تكون مرسومة كنظائرها الآنف الذكر، كما تحتل أن يكون ألفها من باب حذف الإشارة لوجود قراءة أخرى فيها بالواو: «بالغدوة».

وقرأ الجمهور ﴿بِالْعُدْوَةِ﴾، وقرأ ابن عامر «بالغدوة»، وهي في رسم المصحف على القراءتين بالواو، فمن يقرأها «بالغداة» يكتبها ﴿بِالْعُدْوَةِ﴾ كما تكتب «الصلوة والزكوة». وضعف ابن عطية وغيره قراءة من قرأ «بالغدوة»؛ لأن «غدوة» اسم معرف، فحقه أن لا تدخل عليه الألف واللام، ووجه القراءة بذلك أنهم ألحقوها ضرباً من التذكير إذ قالوا: حيث غدوة، يريدون إحدى الغدوات، فحسن دخول الألف واللام، كقولهم: الفينة، وفينة اسم معرف. وقراءة ابن عامر قراءة سبعية متواترة في النقل، فلا يعترض عليها بقياس النحويين، ولا تعارض بينها

وبين قراءة ﴿يَا لَعَدُولَ﴾ بفتح الغين والdal من جهة الرواية، ومعظم المفسرين الذين ضعفوا هذه القراءة تبعوا الطبري في قوله: «والقراءة عندنا في ذلك ما عليه القراء في الأمصار لا نستجيز غيرها؛ لإجماعها على ذلك، وللعلة التي بينا من جهة العربية». [جامع البيان: 9 / 234]. وقد اتفق أئمة القراء على الأخذ بها لابن عامر من روايته.

وروي عن ابن عمر ومجاهد والنخعي أن الإشارة في قوله: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدُولِ وَالْعَشِيِّ﴾ إلى الصلوات الخمس. وقال قتادة: المراد صلاة الفجر وصلاة العصر.

ويدخل في الآية من يدعو في غير صلاة، ومن يدعو في غير هذين الوقتين، ومن يجتمع لمذاكرة علم.

ومعنى: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ أي: مخلصين له في الدعاء قاصدين طاعته. وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ أي: لا تتصرف عنهم. والفعل ﴿تَعْدُ﴾ أَصْلُهُ مِنْ قَوْلِهِمْ: عَدَوْتُ ذَلِكَ، فَأَنَا أَعْدُوهُ: إِذَا جَاوَزْتَهُ، وهو مضارع مجزوم بلا الناهية، وأصله «تعدو» فجزم بحذف الواو نيابة عن السكون، وفاعله ﴿عَيْنَاكَ﴾. وقرأ الحسن «ولا تُعَدِّ عَيْنُكَ» بضم التاء وفتح العين وشد الدال المكسورة، أي: لا تجاوزها أنت عنهم.

ومعنى: ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا﴾، أي: لا تصرف بصرَكَ عَنْ يَرِيدُونَ وجه الله إلى من يريدون زينة الحياة الدنيا. قال القرطبي: ولم يرد النبي ﷺ أن يفعل ذلك ولكن الله نهاه عن أن يفعله، وليس هذا بأكثر من قوله تعالى: ﴿لَيْسَ أَشْرَكَتَ لِمَنْ تَعْبُدُ عَمَلًا﴾ [الزمر 62] وإن كان الله أعاده من الشرك. [الجامع لأحكام القرآن 5 - 254 - 255]

ثانياً: النهي عن طاعة الغافلين المتبعين أهواءهم:

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُكْهِمُ مَتَى آخِظْنَا فَلَبَنٌ عَرِيكَرًا﴾، قيل: إنه أراد بذلك معيناً وهو عيينة بن حصن، والأقرع بن حابس، وقيل: إنما أراد من هذه صفته، والمراد أولاً كفار قريش؛ لأن الآية مكية. أي: لا تستجب لمن شغل عن الدين وعبادة ربه بالدنيا.

وقوله: ﴿وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُشًا﴾ «الفرط» يحتمل أن يكون بمعنى التفريط والتضييع، أي: كان شأنه وعمله التفريط، ويحتمل أن يكون بمعنى الإفراط والإسراف، أي: أمره وهواه الذي هو

بسبيله، وقيل: الهلاك، وقيل: الندامة، وقيل: الخلاف للحق.

قال ابن كثير رحمه الله: «وَكَانَ أَمْرُكَ جُرْخًا» أي: أَعْمَالُهُ وَأَفْعَالُهُ سَفَهٌ وَتَفْرِيطٌ وَضِياعٌ، فلا تكن مطيعا وَلَا مُحِبًّا لِطَرِيقَتِهِ، وَلَا تَغِطُّهُ بِمَا هُوَ فِيهِ، كما قال: «وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْتَهُمْ بِزُكُوفِهِمْ» [طه: 129-130].

«وروى الضحاك عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنها نزلت في أمية بن خلف الجمحي، وذلك أنه دعا النبي ﷺ إلى أمر كرهه من طرد الفقراء عنه، وتقريب صناديد أهل مكة فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَلَا تُكْصِرْ عَنْ آغَافِهَا فَلِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ خَوْفٌ وَلَا يُكْرَهُوا» [التوحيد: 255].

ثالثا: أمر الله تعالى نبيه بالصدع بالحق، وبيان عاقبة الظالمين:

قال تعالى: «وَقُلِ الْحَقُّ مِنِّي وَمَن لَّمْ يَتَّبِعْ أَهْلَ الْكِتَابِ يَتَّبِعُوا سُلُوكَ الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِينِهِمْ» [البقرة: 175]. هو أمر للنبي - صلى الله عليه وسلم - معطوف على ما قبله، أي: هذا القرآن، أو هذا الإعراض عنكم، وترك الطاعة لكم، وصبرُ النفس مع المؤمنين، والمعنى: وَقُلْ يَا مُحَمَّدُ لِلنَّاسِ: هَذَا الَّذِي جِئْتُكُمْ بِهِ مِنْ رَبِّكُمْ هُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا مَرِيَّةَ فِيهِ وَلَا شَكَّ، فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ. وجملة «الْحَقُّ مِنِّي» مقول القول في محل نصب مفعول به، وقوله: «الْحَقُّ» خبر لمبتدأ محذوف تقديره: هو الحق، أو هذا الحق. وقيل: الحق مبتدأ وخبره شبه الجملة «مِنِّي رَبِّكُمْ». ومعنى الآية: قل يا محمد لهؤلاء الذين أغفلنا قلوبهم عن ذكرنا: أيها الناس، من ربكم الحق، فالإيه التوفيق والخذلان، وبيده الهدى والضلال، يهدي من يشاء فيؤمن، ويضل من يشاء فيكفر، ليس إليّ من ذلك شيء. فالله يؤتي الحق من يشاء وإن كان ضعيفا، ويحرمه من يشاء وإن كان قويا غنيا، ولست بطارد المؤمنين لهواكم، فإن شئتم فآمنوا، وإن شئتم فاكفروا.

و هَذَا مِنْ بَابِ التَّهْدِيدِ وَالْوَعْدِ الشَّدِيدِ، وَلِهَذَا قَالَ: «إِنَّا آتَاكَ الْخَبَرَ قَارًا».

وقوله «فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ» توعد وتهديد، أي: فليختر كل امرئ لنفسه ما يجده غدا عند الله عز وجل. قال القرطبي: «وَلَيْسَ هَذَا بِتَرْخِيصٍ وَتَخْيِيرٍ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْكَفْرِ،

وَأَيْنَمَا هُوَ وَعِيدٌ وَتَهْدِيدٌ. أَي: إِنَّ كَفَرْتُمْ فَقَدْ أَعَدَّ لَكُمْ النَّارَ، وَإِنْ آمَنْتُمْ فَلَكُمْ الْجَنَّةُ. [الجامع لأحكام القرآن: 255 / 5].

وتأولت فرقة الآية على معنى: فَمَنْ شَاءَ اللَّهُ إِيْمَانَهُ فَلْيُؤْمِنْ، وَمَنْ شَاءَ اللَّهُ كُفْرَهُ فَلْيَكْفُرْ. قال ابن عطية رحمه الله: «وهو متوجه، أي: فحقه الإيمان وحقه الكفر، ثم عبر عن ذلك بلفظ الأمر إلزاماً وتحريضاً، ومن حيث للإنسان في ذلك التكسب الذي به يتعلق ثواب الإيمان وعقاب الكفر». وقوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ نَارًا﴾، ﴿أَعْتَدْنَا﴾ مأخوذ من العتاد، وهو الشيء المعد الحاضر.

وقوله: ﴿أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُ﴾ السرداق: الجدار المحيط كالحُجْرَةِ التي تدور وتحيط بالفسطاط، وقد تكون من نوع الفسطاط أديماً أو ثوباً أو نحوه، وقال الزجاج: «السرداق» كل ما أحاط بشيء. قال ابن عطية رحمه الله: «وهو عندي أخص مما قال الزجاج، واختلف في «سرداق» النار فقال ابن عباس رضي الله عنه: سُرَادِقُهَا حَائِطٌ مِنْ نَارٍ، وَقَالَتْ فِرْقَةٌ: سُرَادِقُهَا دُخَانٌ يَحِيطُ بِالْكَافِرِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنصَلِفُوا لِرِجْلِ عِيَ ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾ [المرسلات: 30]

وقوله: ﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ﴾: السين والتاء في ﴿يَسْتَغِيثُوا﴾ للطلب، أي: طلبوا الإغاثة مما هم فيه من العطش فيطلبوا الماء. وقوله: ﴿يُغَاثُوا﴾ أي: يكون لهم مقام الغوث، وهذا نحو قول الشاعر: «تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيع»، أي: القائم مقام التحية.

واختلفوا في المهل، فقيل: هو دُرْدِيُّ الزَّيْتِ إِذَا انْتَهَى حَرُّهُ، وَقِيلَ: هُوَ كُلُّ مَائِعٍ سَخَنَ حَتَّى انْتَهَى حَرُّهُ، وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَغَيْرُهُ: هُوَ كُلُّ مَا أُذِيبَ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ أَوْ رِصَاصٍ أَوْ نَحْوِ هَذَا حَتَّى يَمِيعَ، وَقِيلَ: «الْمُهْلُ»: الصَّدِيدُ وَالدَّمُ إِذَا اخْتَلَطَا، وَمِنْهُ قَوْلُ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْكُفَنِ: «إِنَّمَا هُوَ لِلْمُهْلَةِ وَالصَّدِيدِ»، وَيَقْوِي هَذَا الْوَجْهَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيُسْفَى بِمَرْمَأٍ صَدِيدٍ﴾ الآية. [إبراهيم: 19]. قال ابن كثير رحمه الله: «وَهَذِهِ الْأَقْوَالُ لَيْسَ شَيْءٌ مِنْهَا يَنْفِي الْآخَرَ، فَإِنَّ الْمُهْلَ يَجْمَعُ هَذِهِ الْأَوْصَافَ الرَّذِيلَةَ كُلَّهَا، فَهُوَ أَسْوَدُ مُنْتِنٍ غَلِيظٌ حَارٌّ». [تفسير القرآن العظيم: 4 / 384 - 385].

وقوله: ﴿يَشْوِي النَّوْجُوءَ﴾: روى الحاكم في مستدركه عن أبي أمامة أن النبي ﷺ قال: «يُقَرَّبُ إِلَيْهِ فَيَتَكَرَّهُهُ، فَإِذَا أُدْنِيَ مِنْهُ شَوَى وَجْهَهُ، وَوَقَعَتْ فَرْوَةُ رَأْسِهِ، فَإِذَا شَرِبَهُ قَطَعَ أَمْعَاءَهُ» ثم قرأ الآية. [المستدرک: کتاب التفسیر، حدیث 3451].

ثم وصف الله تعالى هذا الشراب بالصفات الذميمة القبيحة فقال: ﴿يَبِسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَبَعًا﴾، أي: بُسَّ هَذَا الشَّرَابُ، ﴿وَسَاءَتْ مُرْتَبَعًا﴾ الضمير عائد على النار، و﴿سَاءَتْ﴾ فعل ماض كـ ﴿يَبِسَ﴾ دال على الذم، و﴿مُرْتَبَعًا﴾ تمييز منصوب.

و«المرتفق» ، الشيء الذي يُرْتَفَقُ به أي: يُطَلَبُ رفقه، و«المرتفق» الذي هو المتكأ أخص من هذا الذي في الآية؛ لأنه في شيء واحد من معنى الرفق. قال ابن عطية رحمه الله: «والأظهر عندي أن يكون «المرتفق» بمعنى الشيء الذي يطلب رفقه باتكاء وغيره.»

رابعاً: لطائف وفوائد:

- بَيَّنَّ قولَه تعالى: ﴿وَسَاءَتْ مُرْتَبَعًا﴾ وقوله الآتي بعدُ: ﴿وَحَسَّتْ مُرْتَبَعًا﴾ مشاكلةً لِمَا قال الزمخشري: «وَسَاءَتْ النارُ مُرْتَفَقًا متكأً، من المرفق، وهذا لمشاكلة قوله: ﴿وَحَسَّتْ مُرْتَبَعًا﴾، وإلا فلا ارتفاق لأهل النار ولا اتكاء». [الكشاف: 2 / 719].

- يدل قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسًا...﴾ الآية، على أن ملازمة صحبة الصالحين الذين اجتمعت فيهم صفات الاستقامة والربانية والإخلاص في العمل ومداومة ذكر الله تعالى خيرٌ معين للفرد على الثبات على الدين، وتركيز النفس لاكتساب محاسن الأخلاق، وإشاعة قيم التواصي بالخير والتعاون على البر والتقوى وتجنب مهالك الطريق.

- في قوله تعالى: ﴿أَغْبَلْنَا قَلْبَهُ﴾ إسناد الغفلة للقلب لا للسان؛ فالغفلة عن ذكر الله من أمراض القلوب، وأسباب الخسران في الدنيا والآخرة، ومتى حَرَصَ المؤمن على حضور القلب عند ذكر الله وسائر العبادات وَجَدَ لذلك أثراً في عباداته ومعاملاته وأخلاقه.

التقويم

1- فيمن نزل قوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْصِرْ مَتَى أَغْبَلْنَا قَلْبَهُ...﴾ الآية؟

2- أستخلص من الآيتين صفات الصحبة الصالحة.

3- تضمنت الآيتان خصالاً مهلكات للعبد، أستخرجها، وأبين آثارها السيئة.

4- ما المراد بقوله: ﴿بِمَرَّ شَاءَ قَلْبُومِنْ وَمَرَّ شَاءَ قَلْبُكَفَرٍ﴾؟

الاستثمار

روى مسلم في صحيحه من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: « كنا مع النبي ﷺ ستة نفر، فقال المشركون للنبي ﷺ اطرده هؤلاء لا يجترئون علينا، قال: وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان لست أسميهما، فوقع في نفس رسول الله ﷺ ما شاء الله أن يقع، فحدثت نفسه، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا تَكْهَرُوا لِلدِّينِ يَدْعُو رَبَّكُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾. » [صحيح مسلم: كتاب فضائل الصحابة - باب في فضل سعد بن أبي وقاص، حديث 2413].

أتأمل الحديث وأجيب عما يأتي:

1- أستخرج من النص سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْهَرُوا لِلدِّينِ يَدْعُو رَبَّكُمْ﴾

[الأنعام: 53]

2- لِمَ نَهَى الله نبيه ﷺ عن طرد مَنْ وصفهم في الآية؟

3- أبين المراد بقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيتين: 30 - 31 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

1- ما النعيم الذي وعد الله به المؤمنين في الآيتين؟

2- ما إعراب قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَآ نُضِيعُ﴾؟

3- ما المراد بالكلمات الآتية: عَذِي - يُخَلَّقُونَ - آسَاورَ - مُنْدِسِيسَ - إِسْتَبْرَوْ؟

سورة الكهف (الآيتان: 30 - 31)

10

١٠

أهداف الدرس

- 1 - أن أتعرف جزاء الإيمان وإحسان العمل.
- 2 - أن أدرك النعيم الذي أعده الله للمؤمنين.
- 3 - أن أبادر إلى العمل الصالح وإحسان العمل.

تمهيد

بعد أن حذرت الآيات السابقة من عاقبة الكفر، وبينت جزاء الظالمين وحالهم في نار جهنم، جاءت هاتان الآيتان تبينان جزاء أهل الإيمان والعمل الصالح وإحسان العمل، وما أعد الله سبحانه وتعالى لهم من نعيم مقيم.

فما جزاء المؤمنين؟ وما النعيم الذي أعده الله لهم؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْبِرَّ عَزَمُوا الصَّالِحِينَ إِنَّهُمْ لَا يُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَرَ عَمَلًا ۚ ۝٣٠
أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا أَنْهَارٌ يُغْلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ
وَيَلْبَسُونَ فِيهَا أَبَاقُصًا مَرْسُومًا ۖ وَاسْتَبْرَأْ مِنْكَ بِرَبِّكَ عَلَى الْآرَائِكِ
نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَبَقًا ۚ ۝٣١﴾ [الكهف: 30 - 31]

الشرح:

الصَّالِحَاتِ: الأعمال الحسنة.

الْأَرْيَاقُ: جمع أريكة، وهو السرير.

الثَّوَابُ: الجزاء.

مُزْتَبِفًا: متكئا ومستندا.

استخلاص مضامين الآيات:

1 - بم يكافئ الله تعالى أهل الإيمان على أعمالهم الصالحة؟

2 - ما النعيم الذي ينتظر أهل الإيمان في الجنة؟

التفسير

اشتملت هاتان الآيتان على ما يأتي:

أولاً: جزاء الإيمان وإحسان العمل:

لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى حَالَ أَهْلِ الْكُفْرِ وَمَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي النَّارِ، ذَكَرَ حَالَ أَهْلِ الْإِيمَانِ وَمَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْجَنَّةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا الْيَوْمَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَرَ عَمَلًا﴾، وقوله: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَرَ عَمَلًا﴾ جملة اعتراضية بين قوله تعالى: ﴿إِنَّا الْيَوْمَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ وقوله: ﴿أَوَلَيْدَ﴾، وهي مؤكدة للمعنى، مذكورة بأفضل الله، منبهة على حسن جزائه. قال أبو حيان: «وَوَخَّرُ «إِنَّ» يُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ الْجُمْلَةُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿أَوَلَيْدَ لِقَوْمٍ...﴾ وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَرَ عَمَلًا﴾ وَالْعَائِدُ مَحْذُوفٌ، تَقْدِيرُهُ: مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا مِنْهُمْ. أَوْ هُوَ قَوْلُهُ: ﴿مَنْ أَحْسَرَ عَمَلًا﴾ عَلَى مَذْهَبِ الْأَخْفَشِ فِي رِبْطِهِ الْجُمْلَةَ بِالِاسْمِ إِذَا كَانَ هُوَ الْمُبْتَدَأُ فِي الْمَعْنَى، لِأَنَّ ﴿مَنْ أَحْسَرَ عَمَلًا﴾ هُمْ ﴿الْيَوْمَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ فَكَأَنَّهُ قَالَ: إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَهُمْ». [البحر المحيط: 7 / 170]. و﴿عَمَلًا﴾ منصوب على التَّمْيِيزِ، أَوْ هُوَ مَفْعُولٌ لـ ﴿أَحْسَرَ﴾.

وفي هذه الآية اشتراط الإيمان لقبول العمل الصالح، وهو ما أكدته آيات عديدة في كتاب الله، منها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الأنبياء: 93].

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾، قال القرطبي: «و﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ سُرَّةُ الْجَنَّةِ، أَي: وَسَطُهَا وَسَائِرُ الْجَنَّاتِ مُحَدِّقَةٌ بِهَا، وَذُكِرَتْ بِلَفْظِ الْجَمْعِ لِسَعَتِهَا؛ لِأَنَّ كُلَّ بُقْعَةٍ مِنْهَا تَصْلُحُ أَنْ تَكُونَ جَنَّةً، وَقِيلَ: الْعَدْنُ الْإِقَامَةُ، يُقَالُ: عَدَنَ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ بِهِ، وَعَدَنْتُ الْبَلَدَ تَوَطَّنْتُهُ، وَعَدَنْتُ الْإِبِلَ بِمَكَانٍ كَذَا لَزِمْتُهُ فَلَمْ تَبْرَحْ مِنْهُ، وَمِنْهُ ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ أَي: جَنَّاتُ إِقَامَةٍ، وَمِنْهُ سُمِّيَ الْمَعْدِنُ بِكُسْرِ الدَّالِّ، لِأَنَّ النَّاسَ يُقِيمُونَ فِيهِ بِالصَّيْفِ وَالشِّتَاءِ، وَمُرْكَزُ كُلِّ شَيْءٍ مَعْدَنُهُ، وَالْعَادِنُ: النَّاظِقَةُ الْمُقِيمَةُ فِي الْمَرَاغَى». [الجامع لأحكام القرآن: 5 / 257].

وقوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ يريد من تحت غرفهم، ومبانيهم. وهذا كقول فرعون: ﴿وَقُلُوبُهُمْ لَا تَقْبَلُ الْحَقَّ﴾ [الزخرف: 50]. قال الطبري: «تَجْرِي مِنْ دُونِهِمْ وَبَيْنَ أَيْدِيهِمُ الْأَنْهَارُ». [جامع البيان: 9 / 243].

ثانياً: النعيم الذي أعدّه الله للمؤمنين في الجنة:

قال تعالى: ﴿يَتَخَلَّوْنَ فِيهَا﴾ أي: يزينون في جنات عدن بأنواع الحلي، وقوله: ﴿مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ «الأساور» ما يلبس في المعصم من اليدين، واحده إسوار، حذفت الياء من الجمع لأن قياسه: أساوير، وهي ما كان من الحلي في الذراع. وقيل: ﴿أَسَاوِرَ﴾ جمع أسورة، وأسورة جمع سوار، وفي سورة الزخرف: ﴿قُلُوبُهُمْ لَا تَقْبَلُ الْحَقَّ﴾ [الزخرف: 53]. وفي المثل: «لو ذات سوار لطمتني»، يضرب مثلاً لمن تعرض لأقصى الإهانة ممن ليس كفئاً له.

وقد رسمت كلمة ﴿أَسَاوِرَ﴾ في المصحف بحذف الألف، وهو حذف إشارة لقراءة «أُسُورَةٍ» بسكون السين دون ألف، وهي رواية حفص عن عاصم. وَتَنْكِيرُ أَسَاوِرَ لِإِبْهَامِ أَمْرِهَا فِي الْحُسْنِ. وَ﴿مِنْ﴾ الْأُولَى لِلإِبْتِدَاءِ وَالثَّانِيَةُ لِلتَّبْيِينِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ ﴿مِنْ﴾ فِي قَوْلِهِ: ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ لِلتَّبْعِيضِ لَا لِلتَّبْيِينِ.

قال سعيد بن جبير: على كل واحد منهم ثلاثة أسورة، واحد من ذهب، وواحد من ورق، وواحد من لؤلؤ.

قال القرطبي معلقا على قول ابن جبير: «هَذَا مَنْصُوصٌ فِي الْقُرْآنِ، قَالَ هُنَا - يَعْنِي بِسُورَةِ الْكَهْفِ - : ﴿مِنْ خَلْقٍ﴾ وَقَالَ فِي الْحَجِّ وَفَاطِرٍ: ﴿مِنْ خَلْقٍ وَلَوْلَا﴾ [الحج: 21 وفاطر: 33] وَفِي الْإِنْسَانِ ﴿مَرِضَةٍ﴾ [الإنسان: 16] [الجامع لأحكام القرآن: 5 / 257].

وقوله: ﴿وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا﴾ هو من «لبس» بالكسر، ويقال: في الثياب والسلاح. قال ابن كثير: «وَخَصَّ الْأَخْضَرُ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ الْمُوَافِقُ لِلْبَصَرِ؛ لِأَنَّ الْبَيَاضَ يُبَدِّدُ النَّظَرَ وَيُؤْلِمُ، وَالسَّوَادُ يُدْمِ، وَالْخُضْرَةُ بَيْنَ الْبَيَاضِ وَالسَّوَادِ، وَذَلِكَ يَجْمَعُ الشُّعَاعَ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ». [تفسير القرآن العظيم: 4 / 385].
وقوله: ﴿مَرِضَةٍ وَاسْتَبْرَئِ﴾ السُّنْدُسُ: مَا رَقَّ مِنَ الدِّيَبَاجِ. وَالْإِسْتَبْرَقُ: مَا غُلِظَ مِنْهُ وَتُخِنٌ، وَقِيلَ: إِنَّ الْإِسْتَبْرَقَ: هُوَ الْحَرِيرُ. وقال بعض الناس: هو فارسي عرب، وأصلها استبره.
قال القرطبي: «وقال المفسرون: لما كانت الملوك تلبس في الدنيا الأساور والتيجان، جعل الله ذلك لأهل الجنة». [الجامع لأحكام القرآن: 5 / 258].

وقوله تعالى: ﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ هي النعمة الثالثة التي ذكرها سبحانه بعد قوله: ﴿يُخَلِّقُونَ فِيهَا﴾ وقوله: ﴿وَيَلْبَسُونَ﴾. وأصل ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ موتكئين، والاتكاء قيل: الاضطجاع، وقيل: التربع في الجلوس. قال ابن كثير: «وَهُوَ أَشْبَهُ بِالْمُرَادِ هُنَا، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ: «أَمَّا أَنَا فَلَا أَكُلُ مُتَّكِنًا. [صحيح البخاري: كتاب الأطعمة - باب الأكل متكئا، حديث 5083]». [تفسير القرآن العظيم: 4 / 385]. ويقويه أيضا قوله تعالى في سورة الزخرف: ﴿وَلْيَبْتَغُوا رَبَّاءَ غَيْرًا﴾ [الزخرف: 33].

و﴿الْأَرَائِكِ﴾ جمع أريكة وهي السرر في الحجال. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما - : هِيَ الْأَسِرَّةُ مِنْ ذَهَبٍ.

ثالثا: إشادة الله تعالى بنعيم الجنة وبالإقامة فيها:

قال تعالى: ﴿نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَعًا﴾، أي: نِعَمَ الثَّوَابُ جَنَاتُ عَدْنٍ، وَمَا جَعَلَ اللَّهُ فِيهَا لِهَؤُلَاءِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ. وَ﴿نِعْمَ﴾ فعل ماضٍ لإنشاء المدح. وفي معناها قوله:

﴿وَحَسُنْتَ مُرْتَبَقًا﴾ أي: وَحَسُنْتَ هَذِهِ الْأَرَائِكُ فِي هَذِهِ الْجَنَانِ الَّتِي وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى. وَنَصَبَ مُرْتَبَقًا ﴿على التمييز.

قال ابن كثير رحمه الله: «﴿نِعْمَ الثَّوَابُ﴾ نِعْمَتِ الْجَنَّةِ ثَوَابًا عَلَى أَعْمَالِهِمْ ﴿وَحَسُنْتَ مُرْتَبَقًا﴾ أي: حَسُنْتَ مَنْزِلًا وَمَقِيلًا وَمَقَامًا، كَمَا قَالَ فِي النَّارِ: ﴿بِيسِ الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مُرْتَبَقًا﴾، وَهَكَذَا قَابَلَ بَيْنَهُمَا فِي سُورَةِ الْفُرْقَانِ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ [الْفُرْقَان: 66]، ثُمَّ ذَكَرَ صِفَاتِ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ: ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْعُرْفَةَ يُصَابِرُونَ وَلَا يُلْقُونَ يَدَيْهَا خَائِفِينَ، سَلَامًا عَلَى الْخَلْدِ لَا يَمَسُّهُمُ فِيهَا سَمٌّ وَلَا غِلْمٌ وَالْمُزْجَاةُ﴾ [الْفُرْقَان: 75 - 76]». [تفسير القرآن العظيم: 4 / 385].

رابعاً: لطائف وفوائد:

- قال أبو حيان رحمه الله: في قوله تعالى: ﴿وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا...﴾ الآية: قال الزمخشري «وجمع بين السُّنْدُسِ وَهُوَ مَا رَقَّ مِنَ الدِّيَبَاجِ، وَبَيْنَ الْإِسْتَبْرَقِ وَهُوَ الْغَلِيظُ مِنْهُ جَمْعًا بَيْنَ النَّوعَيْنِ، وَقَدِّمَتِ التَّحْلِيَّةُ عَلَى اللَّبَاسِ لِأَنَّ الْحُلِيَّ فِي النَّفْسِ أَعْظَمُ وَإِلَى الْقَلْبِ أَحَبُّ، وَفِي الْقِيَمَةِ أَعْلَى، وَفِي الْعَيْنِ أَهْلَى، وَبِنَاءُ فَعْلِهِ لِلْمَفْعُولِ الَّذِي لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ إِشْعَارًا بِأَنَّهُمْ يُكْرَمُونَ بِذَلِكَ وَلَا يَتَعَاطُونَ ذَلِكَ بِأَنْفُسِهِمْ... وَأَسْنَدَ اللَّبَاسِ إِلَيْهِمْ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ يَتَعَاطَى ذَلِكَ بِنَفْسِهِ خُصُوصًا لَوْ كَانَ بِأَدْيِ الْعَوْرَةِ، وَوَصَفَ الثِّيَابَ بِالْخُضْرَةِ لِأَنَّهَا أَحْسَنُ الْأَلْوَانِ، وَالنَّفْسُ تَتَبَسَّطُ لَهَا أَكْثَرَ مِنْ غَيْرِهَا، وَقَدْ رُوِيَ فِي ذَلِكَ أَثَرٌ أَنَّهَا تَزِيدُ فِي ضَوْءِ الْبَصَرِ... وَخَصَّ الْإِتْكَاءَ لِأَنَّهَا هَيْئَةُ الْمُتَعَمِّينَ وَالْمُلُوكِ عَلَى أَسْرَتِهِمْ».

[البحر المحيط: 7 / 171].

- قال الطاهر بن عاشور - رحمه الله - في قوله تعالى: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ الآية، وَوَجْهٌ إِثَارٍ إِضَافَةٌ (تَحْتَ) إِلَى ضَمِيرِهِمْ دُونَ ضَمِيرِ الْجَنَاتِ زِيَادَةٌ تَقْرِيرِ الْمَعْنَى الَّذِي أَفَادَتْهُ لَامُ الْمَلِكِ، فَاجْتَمَعَ فِي هَذَا الْخَبَرِ عِدَّةُ مَقَارَاتٍ لِمَضْمُونِهِ، وَهِيَ: التَّأَكُّيدُ مَرَّتَيْنِ، وَذِكْرُ اسْمِ الْإِشَارَةِ، وَلَامُ الْمَلِكِ، وَجَرُّ اسْمِ الْجِهَةِ بِ «مِنْ»، وَإِضَافَةُ اسْمِ الْجِهَةِ إِلَى ضَمِيرِهِمْ، وَالْمَقْصُودُ مِنْ ذَلِكَ: التَّعْرِيزُ بِإِغَاظَةِ الْمُشْرِكِينَ لِتَقَرُّرِ بَشَارَةِ الْمُؤْمِنِينَ أَمَّا تَقَرُّرُ [التحرير والتنوير 15 - 313]

- في وصف ما أعده الله تعالى لعباده المؤمنين من نعيم الجنة الخالد بياناً لسعة فضل الله تعالى وعظيم جزائه، ومدعاة لمجاهدة النفس على تقوية الإيمان بالله تعالى واليوم الآخر، والتخلق

بالعمل الصالح والمسارة في الخيرات فإنها سبل الفوز بنعيم الجنة.

التقويم

- 1 - ما شرط قبول العمل الصالح؟ استدلل على ذلك بآيات مناسبة.
- 2 - ما الفرق بين السندس والإستبرق؟
- 3 - ما المغزى التربوي من ذكر نعيم المؤمنين في الجنة؟

الاستثمار

قال الإمام أبو عبيد القاسم بن سلام رحمه الله في سبب وجود المعرب في القرآن الكريم: «ذَلِكَ أَنَّ هَذِهِ الْأَحْرُفَ أُصُولُهَا أَعْجَمِيَّةٌ كَمَا قَالَ الْفُقَهَاءُ، لَكِنَّهَا وَقَعَتْ لِلْعَرَبِ فَعَرَّبَتْهَا بِالسِّنِّهَا وَحَوَّلَتْهَا عَنْ أَلْفَاظِ الْعَجَمِ إِلَى أَلْفَاظِهَا فَصَارَتْ عَرَبِيَّةً، ثُمَّ نَزَلَ الْقُرْآنُ وَقَدْ اخْتَلَطَتْ هَذِهِ الْحُرُوفُ بِكَلَامِ الْعَرَبِ، فَمَنْ قَالَ: إِنَّهَا عَرَبِيَّةٌ فَهُوَ صَادِقٌ، وَمَنْ قَالَ أَعْجَمِيَّةٌ فَصَادِقٌ».

[الإتقان في علوم القرآن للسيوطي: 2 / 129].

أتأمل النص وأجيب عما يأتي:

- 1 - أستخرج من النص سبب وجود المعرب في القرآن.
- 2 - أذكر بعض الكلمات التي قيل: إنها من المعرب.
- 3 - هل ينافي وجود المعرب في القرآن كونه عربياً؟ ولماذا؟

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 32 - 35 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1 - بم تسمى القصة التي ذكرت بدايتها في هذه الآيات؟
- 2 - ما الغرض من ضرب المثل في القرآن الكريم؟
- 3 - ما المراد بالكلمات الآتية: الْجَنَّتِيرُ - كَلَفَا - تَضَلَّم - ثَمَّر - نَبَرَأ؟

سورة الكهف (الآيات: 31 - 35)

11

سورة الكهف

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف بداية قصة صاحب الجنتين مع رفيقه.
- 2- أن أقف على جمال الأسلوب القرآني من خلال ضرب الأمثال.
- 3- أن أحرص على التزام شكر الله على نعمه، وأتجنب كفران النعمة والتكبر على الخلق.

تمهيد

بعد أن انتهى سياق الآيات المتقدمة من بيان عدل الله سبحانه وفضله في مقابلة العمل الصالح المتقن الخالص بالثواب العقيم والأجر العظيم، وإكرام أهله بأنواع الكرامات والإنعام عليهم بجميل المكرمات، انتقلت الآيات إلى ضرب المثل رداً على المشركين المستكبرين عن مجالسة الضعفاء والمساكين من المسلمين.

فكيف ساقطت الآيات قصة المثل؟ وما وجه مناسبتها لما ضربت له؟ وما العبر المستخلصة

منها؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿وَأَضْرِبْ لَنُفْمٍ مَّثَلًا تَجَلَّيْرَجَعْنَآ إِلَىٰ حِدِيْعِمَا جَنَّتِيْرٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَحَفَقْنَآ لُفْمًا يَبْخُلُ وَجَعْنَآ بَيْنَهُمَا زُرْعًا ۝٣٢ كَلْنَا الْجَنَّتِيْرَ أَنتَ أَكْلَقَا وَلَمْ تَكْضِلْم مِّنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَآلَهُمَا نَقْرًا ۝٣٣ وَكَانَ لَهُ ثَمْرٌ فَقَالَ لِحَبِيْبِهِ، وَهُوَ يَحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِمَّا مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ۝٣٤ وَلَمْ يَخْلَجْتَهُ، وَهُوَ يَخْلَعُ لِنَفْسِهِ، قَالَ مَا أَكْثَرُ

تَبِيدَ قَلِيلُهُ أَبَدًا وَمَا الْخُرُوسُ السَّاعَةَ فَإِيْمَةً وَلَيْسَ رُحِمْتُ إِلَى رَبِّي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْنَعْمَا
مُنْقَلَبًا ﴿٣٥﴾ [الكهف: 32 - 35].

الفهم

الشرح:

مَثَلًا: شَبَهَا.

وَحَبَقْنَا نَعْمًا: وأعطناهما من كل جهة.

نَقَرًا: ماء كثيرا جاريا.

وَأَعَزُّ: وأشرف وأقوى.

رُحِمْتُ: رجعت وأعدت بعد الموت

استخلاص مضامين الآيات:

- 1- لمن ضرب المثل بقصة صاحب الجنتين؟
- 2- ما النعم التي ابتلى الله بها الرجل المذكور في القصة؟
- 3- ما القيمة السيئة التي أظهرتها النعمة في صاحب الجنتين؟

التفسير

اشتملت آيات الدرس على ما يأتي:

أولا: ضرب المثل لحال الكفار المتكبرين:

قال تعالى: ﴿وَأَضْرِبْ لِنَعْمٍ مَّثَلًا تَجَلَّيْنِ﴾. أي: واحك لهم على سبيل التمثيل والتشبيه
حال رجلين كما وصفهما الله في المثل.

والمثل تشبيه حال بحال لقوة الشبه بينهما، ولذلك قيل في تعريفه: ما أشبه مضربه مورده.
وهو في القرآن والسنة كثير، وكذا في كلام العرب وأشعارها.

والضمير في ﴿لَنَعْمَ﴾ عائد على الطائفة المتجبرة التي أرادت من النبي عليه السلام أن يطرد فقراء المؤمنين ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾، وعلى أولئك المؤمنين الداعين أيضا، فالمثل مضروب للطائفتين، إذ الرجل الكافر صاحب الجنتين هو بإزاء متجبر في قريش أو بني تميم على خلاف المذكور بين المفسرين، والرجل المؤمن المقر بالربوبية، هو بإزاء بلال وعمار وصهيب وأقرانهم.

قال الإمام القرطبي رحمه الله: «قوله تعالى: ﴿وَاضْرِبْ لِنَعْمٍ مَثَلًا تَجَلَّيْرُ﴾ هذا مثل لمن يتعزز بالدنيا ويستتكف عن مجالسة المؤمنين، وهو متصل بقوله: ﴿وَاضْرِبْ نَفْسًا﴾. [الجامع لأحكام القرآن: 5 / 261].

وقد أطال المفسرون في تعيين هذين الرجلين، وعادة القرآن أن يبين القائل أو الفاعل لعدم ترتب فائدة على التعيين.

وقوله تعالى: ﴿جَعَلْنَا لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا خَزَائِنًا مُبْدِنًا وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْيَمِينَاتِ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَّاتِ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْجِبَالَ حِجَابًا وَمَا بَيْنَهُمْ يَبْصَرُ﴾

هذه الهيئة التي ذكر الله، لا يكاد المرء يتخيل أجمل منها في مكاسب الناس: جنتا عنب أحاط بهما نخل، بينهما فسحة، هي مزرع لجميع الحبوب، والماء يسقى جميع ذلك من النهر الذي قد جمل هذا المنظر، وعظم النفع، وقرب الكد، وأغنى عن النواضح وغيرها مما يسقى به.

ومعنى ﴿وَجَعَلْنَا لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا خَزَائِنًا مُبْدِنًا﴾، قال القرطبي: «أي: أطفناهما من كل جوانبهما بنخل، والحفاف الجانب، وجمعه أحفة، ويقال: حف القوم بفلان يحفون حفا، أي طافوا به، و﴿حَاقَبِيرٌ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾ [الزمر: 72] بهذا المعنى. ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَّاتِ﴾ أي: جعلنا حول الأعناب النخل، ووسط الأعناب الزرع» [الجامع لأحكام القرآن: 5 / 261].

ثانيا: ابتلاء صاحب الجنتين بصلاح الحال وإقبال الدنيا:

قال تعالى: ﴿كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ إِتَتْهُمَا كَلِمَاتُ الْكَلَامِ﴾ قال الإمام الطبري رحمه الله: «كلا البستانين أطمع ثمره وما فيه من الغروس من النخل والكرم وصنوف الزرع. وقال: كلمتا الجنتين، ثم قال: آتت، فوجد الخبر، لأن كلمتا لا تفرد واحدها، وأصله «كل»، وقد تفرد العرب كلمتا أحيانا، ويذهبون بها وهي مفردة إلى التنثية... وكذلك تفعل بـ «كلمتا» وكلا وكل إذا أضيفت إلى معرفة، وجاء

الفعل بعدهن ويجمع ويوحد». [جامع البيان: 9 / 244].

والألف في «كلا» و«كلتا» ألف تنثية، وقد ألحقا بباب تنثية جمع المذكر السالم. «وفي قراءة عبد الله - ابن مسعود - «كل الجنيتين أتى أكله». والمعنى على هذا عند الفراء: كل شي من الجنيتين أتى أكله». [الجامع لأحكام القرآن: 5 / 262].

والأكل في قوله تعالى: ﴿آتَتْ كُلُّهَا﴾ بمعنى ثمرها الذي يؤكل منه، كما في قوله تعالى: ﴿كُلُّهَا دَائِمٌ وَضُلُهَا﴾ [الرعد: 36]. وسكن الكاف من «أكلها» نافع وابن كثير وأبو عمرو، وضمها غيرهم.

وقوله: ﴿وَلَمْ تَكْظَلِمْ مِنْهُ شَيْئاً﴾، قال الطبري: «ولم تنقص من الأكل شيئاً، بل آتت ذلك تاماً كاملاً، ومنه قولهم: ظلم فلان فلانا حقه: إذا بخسه ونقصه». [جامع البيان: 9 / 244].

وقوله تعالى: ﴿وَجَزَّ نَاقِلَةً نَقَرًا﴾، أي: والأنهار متفرقة فيهما ههنا وههنا. قرأ الجمهور ﴿نَقَرًا﴾ بفتح الهاء، وقرئ في الشاذ ﴿نَقَرًا﴾ بسكون الهاء.

وقوله: ﴿وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ﴾، قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحزمة والكسائي «ثُمر» و«بُثمره» بضم الثاء والميم، جمع ثمار، وقرأ أبو عمرو البصري بسكون الميم فيهما تخفيفاً، وهي في المعنى كالأولى، ويتجه أن يكون جمع ثَمَرَةٍ كـ «بَدَنَةٍ» و«بُذْنٍ»، وقرأ عاصم «ثَمَر» و«بُثمره» بفتح الميم والطاء فيهما. واختلف المفسرون في «الثمر» بضم الثاء والميم، فقال ابن عباس وقتادة: «الثمر» جميع المال من الذهب والفضة والحيوان وغير ذلك...، وما أثمر من مال ومن ولد. وقال مجاهد: يراد بها الذهب والفضة خاصة. وقال ابن زيد: «الثمر» هي: الأصول التي فيها الثمر. كأنها «ثمار» و«ثمر» كـ «كتاب» و«كتب». وأما من قرأ بفتح الثاء والميم، فلا إشكال في أن المعنى ما في رؤوس الشجر من الأكل، ولكن فصاحة الكلام تقتضي أن يعبر إيجازاً عن هلاك الثمر والأصول بهلاك الثمر فقط، فخصصها بالذكر، إذ هي مقصود المستغل، وإذ هلاك الأصول إنما يسوء منه هلاك الثمر الذي كان يرجى في المستقبل، كما يقتضي قوله: إن له «ثمراً»، أن له أصولاً، كذلك تقتضي الإحاطة المطلقة بالثمر، أن الأصول قد هلك.

ثالثاً: اغترار صاحب الجنيتين بكثرة المال وعزة العشيرة:

قال تعالى: ﴿قَالَ لِصَحْبِهِ، وَتَوَخَّوْا زُلَّةً، أَنَا أَكْثَرُ مِنْكُمْ مَالًا وَأَعَزُّ نَبْرًا﴾. فسرهُ

الطبري بقوله: «يقول عز وجل: فقال هذا الذي جعلنا له جنتين من أعناب، لصاحبه الذي لا مال له وهو يخاطبه: ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾» يقول: وأعز عشيرة ورهطا، كما قال عبيدة والأقرع لرسول الله ﷺ: نحن سادات العرب، وأرباب الأموال، فنحّ عنا سلمان وخبابا وصهيبا، احتقارا لهم، وتكبرا عليهم، وتلك والله أمنية الفاجر: كثرة المال، وعزة النفر». [جامع البيان: 9 / 246]. ومعنى: ﴿وَلَوْ تَحَوَّلَ وَرَدُهُ﴾ أي: يراجعه في الكلام ويجاوبه، والمحاورة المجاوبة، والتحاوّر التجاوب.

وقوله لصاحبه: ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ﴾ اعتداد منه بما ليس له منه إلا التصرف، والمنة فيه عليه الله مالكة وواهبه سبحانه، كما قال تعالى: ﴿وَمَا يَكُم مِّنْ نِّعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ [النحل: 53]. وقوله: ﴿وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ النفر: عشيرة الرجل الذين ينفرون معه، وأراد بهم هنا ولده، كما دل عليه مقابلته في جواب صاحبه بقوله: ﴿إِن تَرَىٰ أَنَا أَفْلَاحٌ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا﴾. قال الثعالبي: «وقوله: ﴿وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ يضعف قول من قال: إنها أخوان فتأمل». [الجواهر الحسان: 3 / 524]. وانتصب ﴿نَفَرًا﴾ على التمييز لنسبة أعز إلى ضمير المتكلم.

رابعاً: حال صاحب الجنتين عند دخول جنته:

قال تعالى: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾، أفرد الجنة بالذكر مع أنها جنتان لأنه لا يدخلهما معا في وقت واحد، بل كان دخوله لأحدهما. و«ظلمه لنفسه» كان بكفره وشكه في البعث. قال الإمام الطبري رحمه الله: «وظلمه نفسه: كفره بالبعث، وشكه في قيام الساعة، ونسيانه المعاد إلى الله تعالى، فأوجب لها بذلك سخط الله وأليم عقابه». [جامع البيان: 9 / 246].

وقوله: ﴿قَالَ مَا الْخُضْرَانُ تَبِيَّةٌ قَلِيلَةٌ أَمْ لَا﴾، معنى ﴿تَبِيَّةٌ﴾ أي: تهلك وتفنى، والإشارة بـ ﴿قَلِيلَةٌ﴾ إلى الجنة التي هما فيها، أي: لا أعتقد أنها تنتقض وتضمحل. ويحتمل أن تكون الإشارة إلى الدنيا. والمراد بالأبد هنا طول المدة، أو عني بالأبد أمد حياته وذلك لطول أمّله، «أي: هي باقية بقاء أمثالها لا يعتريها ما يببدها. وهذا اغترار منه بغناه واغترار بما لتلك الجنة من وثوق الشجر وقوته وثبوته واجتماع أسباب نمائه ودوامه بما حوله من مياه وظلال». [التحرير والتنوير لابن عاشور: 15 / 320].

ثم انتقل من الإخبار عن اعتقاده دوام تلك الجنة، إلى التصريح باعتقاده التكذيب بالبعث وقيام الساعة، فقال: ﴿مَا أَكْثَرُ السَّاعَةَ فَايَمَةً﴾ أي: لا أحسب البعث كائناً ولا القيامة واقعة.

ولا تلازم بين المعتقدين، ولكنه أراد التورك على صاحبه المؤمن تخطئة له، ولذلك عقب ذلك بقوله: ﴿وَلَيْسَ رُحْدْتُ إِلَى رَبِّي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهُمَا مُنْقَلَبًا﴾ تهكما بصاحبه. وقرينة التهكم قوله: ﴿مَا أَكْثَرُ السَّاعَةَ فَايَمَةً﴾.

قال أبو حيان رحمه الله: «أَقْسَمَ عَلَى أَنَّهُ إِنْ رُدَّ إِلَى رَبِّهِ عَلَى سَبِيلِ الْفَرَضِ وَالتَّقْدِيرِ وَقِيَاسِ الْآخَرَى عَلَى الدُّنْيَا، وَكَمَا يَزْعُمُ صَاحِبُهُ، لَيَجِدَنَّ فِي الْآخِرَةِ خَيْرًا مِنْ جَنَّتِهِ فِي الدُّنْيَا، تَطْمَعًا وَتَمَنِّيًّا عَلَى اللَّهِ، وَادِّعَاءً لِكِرَامَتِهِ عَلَيْهِ، وَمَكَانَتِهِ عِنْدَهُ، وَأَنَّهُ مَا أَوْلَاهُ الْجَنَّتَيْنِ فِي الدُّنْيَا إِلَّا لِاسْتِحْقَاقِهِ، وَأَنَّ مَعَهُ هَذَا الْاسْتِحْقَاقَ أَيْنَ تَوَجَّهَ، كَقَوْلِهِ: ﴿إِنِّي لَعِنْدَكَ لِلْخَيْرِ﴾ [فصلت: 49]». [البحر المحيط: 7 / 176].

وقوله: ﴿لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهُمَا مُنْقَلَبًا﴾ قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر «منهما»، يريد الجنيتين المذكورتين أولاً، وقرأ أبو عمرو وعاصم وحزمة والكسائي «منها»، يريد الجنة المدخولة.

خامساً: لطائف وفوائد:

- في قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ رُحْدْتُ إِلَى رَبِّي﴾ استعمال «إن» الشرطية فيما لا يتوقع أو لا يتحقق وقوعه، بخلاف إذا الشرطية؛ ولذلك كثيراً ما تستعمل «إن» في المكروه، «وإذا» في المحبوب، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ نَصْرُكَ فَالْوَالِدَا لَكَاظِمِينَ، وَإِنْ تَصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَكْفُتْ بِهَا وَنُصْرُكَ إِلَى اللَّهِ وَمَرْمَقَةٌ﴾ [الاعراف: 130]

- الابتلاء لا يكون فقط بالشر أو بالمنع - كما قد يتوهمه الكثير - بل ربما كان بالخير كما قال تعالى: ﴿وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: 35]، وفي قصة الرجلين مثال على ذلك.

- ضرب الأمثال منهج قرآني تعليمي لتوضيح المفاهيم وتصوير الأحداث وتقريب المعاني المجردة، كما هو مسلك تربوي تعبدى يحسن بالمسلم تدبره لاستنباط ما في هذه الأمثال من حكم ربانية وسنن كونية وهدايات تربوية وبصائر إيمانية وأخلاقية تتحصل بها سعادة الدنيا والآخرة.

- جحود النعمة والتكبر بها على الخلق من الصفات المذمومة، والكبائر التي حرمها الإسلام، وأوصى المؤمن بتجنبها ولزوم الشكر والتحلي بخلق التواضع والرحمة والشفقة على

الخلق رعاية لحقوق الله وحقوق العباد.

- قول صاحب الجنتين: ﴿أَنَا﴾ كقول قارون: ﴿عِنْدِي﴾ في قوله: ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ، عَلَيَّ عِلْمٌ عِنْدِي﴾ [القصص: 78] وقول فرعون: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: 24]، ومن قبلهم جميعا إبليس، قال: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ [ص: 75]. ولذلك قالوا:

أربعة مهلكة للعبد *** أنا ونحن ومعى وعندي.

التقويم

- 1- أُحَدِّدُ مرجع الضمير من ﴿لَنُعْمَ﴾ في قوله تعالى: ﴿وَاضْرِبْ لَنُعْمَ﴾.
- 2- ما إعراب قوله تعالى: ﴿نَقْرَأُ﴾؟
- 3- ما العلة في أفراد الجنة بالذكر في قوله: ﴿وَلَا تَخْلَجَنَّكُمْ﴾ مع أنهما جنتان؟
- 4- أُحَدِّدُ موقعي مما فعله صاحب الجنتين، مع التعليل.

الاستثمار

قال الإمام السيوطي رحمه الله في النوع السادس والستين من علوم القرآن، وهو أمثال القرآن: «ضَرْبُ الْأَمْثَالِ فِي الْقُرْآنِ يُسْتَفَادُ مِنْهُ أُمُورٌ كَثِيرَةٌ: التَّنْكِيرُ، وَالْوَعْظُ، وَالْحَثُّ، وَالزَّجْرُ، وَالْإِعْتِبَارُ، وَالتَّقْرِيرُ، وَتَقْرِيبُ الْمُرَادِ لِلْعَقْلِ وَتَصْوِيرُهُ بِصُورَةِ الْمَحْسُوسِ، فَإِنَّ الْأَمْثَالَ تُصَوِّرُ الْمَعَانِيَ بِصُورَةِ الْأَشْخَاصِ؛ لِأَنَّهَا أَثْبَتُ فِي الْأَذْهَانِ لِاسْتِعَانَةِ الذَّهْنِ فِيهَا بِالْحَوَاسِّ، وَمِنْ ثَمَّ كَانَ الْغَرَضُ مِنَ الْمَثَلِ تَشْبِيهِ الْخَفِيِّ بِالْجَلِيِّ، وَالْغَائِبِ بِالشَّاهِدِ. وَتَأْتِي أَمْثَالُ الْقُرْآنِ مُشْتَمِلَةً عَلَى بَيَانِ تَفَاوُتِ الْأَجْرِ، وَعَلَى الْمَدْحِ وَالذَّمِّ، وَعَلَى الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ، وَعَلَى تَفْخِيمِ الْأَمْرِ أَوْ تَخْفِيرِهِ، وَعَلَى تَحْقِيقِ أَمْرٍ أَوْ إِطْلَالِهِ.... وَأَمْثَالُ الْقُرْآنِ قِسْمَانِ: ظَاهِرٌ مُصَرِّحٌ بِهِ وَكَامِنٌ لَا ذِكْرَ لِلْمَثَلِ فِيهِ».

[الإتقان في علوم القرآن: 4 / 45].

أتأمل النص وأجيب عما يأتي:

- 1- أصنف في خطاطة الأغراض التي تأتي لها الأمثال في القرآن.
- 2- ما الغرض الذي جاء له المثل المضروب في آيات هذا الدرس؟
- 3- أبين أقسام أمثال القرآن، وأمثلة لكل قسم.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 36 - 43 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1- ما محل جملة ﴿وَقَوْضَالِمٌ لِّنَفْسِي﴾ من الإعراب؟
- 2- ما الهدى النبوي المستحب فيمن رأى ما يعجبه ويسر به؟
- 3- أبحث عن مدلولات ما يأتي: حُسْبَانًا - حَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِنَا - زَلْفًا - غَوْرًا.

سورة الكهف (الآيات: 36 - 43)

12

١٢

أهداف الدرس

- 1 - أن أتعرف عاقبة الاغترار بالغنى ومآل بطر النعم.
- 2 - أن أدرك أسباب حفظ النعم وبقائها، وأسباب محققها وزوالها.
- 3 - أن أقتدي بالصاحب المؤمن في توحيده لله وشكره لنعمه ونصحه لصاحبه.

تمهيد

بعد أن بينت الآيات السابقة بداية قصة صاحب الجنتين مع رفيقه، تُتابع آيات هذا الدرس إتمام خبرهما، وما كان بينهما من محاوراة. فما تمام خبر الرجلين؟ وما الدافع لصاحب الجنتين إلى الكفر والاعتداء ومجاوزة العدل والإنصاف؟ وما السبل التي سلكها صاحب المؤمن لثني صاحبه عن غيه؟

وما هي عاقبة غرور صاحب الجنتين؟ وكيف صورت لنا الآيات حالته النفسية بعد ضياع ماله؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ، وَتَوَعَّاوَرَا، أَكَبَّرْتَ بِأَلِيَّ خَلْفَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَخْلَةٍ ثُمَّ سَوَّيْتَهُ رَجُلًا ۖ ﴿٣٦﴾ لَكِنَّا نَعُوذُ بِاللَّهِ رَبِّ وَلَا أَشْرُكَ بِرَبِّ أَحَدًا ۖ ﴿٣٧﴾ وَلَوْلَا إِذْ مَكَخْتُ جَنَّتَا فُلْتُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَفْلَاحُ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۖ ﴿٣٨﴾ فَعَبَسَ رَبِّي أَنِ يُوتِبَنِي خَيْرَ أَمْرِ جَنَّتَا وَيُرْسِلَ عَلَيْنَا مَلَكًا مِنَ السَّمَاءِ فَيَنْصَبَ صَعِيدًا ۖ ﴿٣٩﴾

أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا فَلَن تَسْتَبِيْعَ لَهُ، **40** • وَأُحْيِيْصَ بِشْمْرِ لِّهِ، فَأُصْبِحَ يُفَلِّتُ
كَجَبِيْهِ عَلَمًا أَنْبَقُوْا وَيَدَاوِيْعَى حَاوِيَةً عَلَمًا عُرُوْشَهَا وَيَقُوْلُ يَلَالِيْتَنِ لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّيْ
أَحَدًا **41** وَلَمْ تَكُنْ لَهُ، وَبِيَّةٌ يَنْصُرُوْنَهُ، مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا **42** هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ
لِللّٰهِ الْحَقُّ فَوَحْيُ رَبِّهَا وَأَوْحَىٰ غُفْبًا **43** [الكهف: 36 - 43].

الفهم

الشرح:

وَيُرْسَلُ: يبعث ويصب.

صَعِيدًا: بلقعا بيضاء لا نبات فيها.

استخلاص مضامين الآيات:

- 1- ما الأسلوب الذي اعتمده المؤمن لإقناع صاحبه المكابر؟
- 2- ما الحجج التي ساقها المؤمن في مناظرته لصاحبه الكافر؟
- 3- كيف كانت عاقبة صاحب الجنتين؟

التفسير

اشتملت آيات الدرس على ما يأتي:

أولاً: قيام المؤمن بواجب النصح لصاحبه:

قال تعالى: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَفُوَيْحَاوَرُلَهُ أَكَبَّرْتَ يَا لِي خَلَقْتَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِ نْ تُصْبِقِي
ثُمَّ سَوَّيْلًا رَّجُلًا﴾ أي: قال لصاحب الجنتين صاحبه المؤمن الذي هو أقل منه مالا وولدا، ﴿وَفُوَيْحَاوَرُلَهُ﴾ أي: وهو يخاطبه ويكلمه: ﴿أَكَبَّرْتَ يَا لِي خَلَقْتَ مِنْ تُرَابٍ﴾ يعني خلق أباك آدم من
تراب ﴿ثُمَّ مِ نْ تُصْبِقِي﴾ أي: ثم أنشأك من نطفة رجل وامرأة، ﴿ثُمَّ سَوَّيْلًا رَّجُلًا﴾ أي: ثم عدلك
وأكملك بشرا سويا. و ﴿رَّجُلًا﴾ حال، وقيل: مفعول ثانٍ لـ «سوى».

قال أبو حيان رحمه الله: «نبهه على أصل نشأته وإيجاده بعد العدم وأن ذلك دليل على جواز البعث من القبور، ثم تحتّم ذلك بإخبار الصادقين وهم الرسل عليهم السلام». [البحر المحيط: 7 / 177].
والهمزة في ﴿أَكْفَرْتُ﴾ للاستفهام الإنكاري، قال ابن كثير رحمه الله: «وهذا إنكار وتعظيم لما وقع فيه من جحود ربه، الذي خلقه وابتدأ خلق الإنسان من طين وهو آدم، ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين، كما قال تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾» [البقرة: 27] أي: كيف تجحدون ربكم، ودلالته عليكم ظاهرة جلية، كل أحد يعلمها من نفسه؟ فإنه ما من أحد من المخلوقات إلا ويعلم أنه كان معدوما ثم وجد، وليس وجوده من نفسه ولا مستندا إلى شيء من المخلوقات؛ لأنه بمثابة فعلم إسناد إيجاده إلى خالقه، وهو الله، لا إله إلا هو، خالق كل شيء». [تفسير القرآن العظيم: 4 / 387].

وقوله: ﴿لَكِنَّا نَقُولُ اللَّهُ رَبِّي﴾ أي: أما أنا فلا أكفر بربي، ولكن أنا هو الله ربي، أي: أنا أقول: ﴿نَقُولُ﴾ أي: خالقك ﴿اللَّهُ رَبِّي﴾، و﴿رَبِّي﴾ نَعْتُ أَوْ عَطْفُ بَيَانٍ أَوْ بَدَلٌ.
﴿وَلَا أَشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾. وهذا يدلّ بمفهومه على أنّ صاحب الجنّتين كَانَ مُشْرِكًا بِاللَّهِ تَعَالَى يَعْبُدُ غَيْرَهُ. وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ لَا أَرَى الْغِنَى وَالْفَقْرَ إِلَّا مِنْهُ، فَلَا أَنْسِبُ ذَلِكَ إِلَى غَيْرِهِ فَأَشْرِكُهُ مَعَهُ فِيمَا أَعْطَانِي.

والضمير في قوله: ﴿قُولُ اللَّهِ﴾ ضمير القصة والشأن كقوله تعالى: ﴿قُلْ قُولُ اللَّهِ أَحَدٌ﴾، وقوله: ﴿فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ إِلَى بَيْتٍ يُكَفِّرُ﴾ [الأنبياء: 96].

وقرأ الجمهور ﴿لَكِنَّا﴾ بتشديد النون بغير ألف في الوصل، وبألف في الوقف، وأصله: «ولكن أنا» فنقلت حركة الهمزة إلى نون «لكن» وحذفت الهمزة، فالتقى مثلان، فأدغم أحدهما في الآخر. وقيل: حذف الهمزة من «أنا» على غير قياس، فالتقت نون «لكن» وهي ساكنة مع نون «أنا» فأدغمت فيها.

وقوله: ﴿وَلَا أَشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ أي: بل هو الله المعبود وحده لا شريك له.
وقوله: ﴿وَلَوْلَا إِدْخَالُكَ جَنَّتَكَ لَأَمَلْنَا بِاللَّهِ لَفَوْهُ إِلَّا بِالنَّارِ﴾، هذا توبيخ وتقريع ووصية من المؤمن لصاحبه، ورد عليه في قوله: ﴿مَا أَكْضُرُّنَ تَبِيحًا...﴾، وتعليمه كيف كان

عليه أن يتلقى به نعمة الله عليه فيما وهبه من زهرة الحياة الدنيا من حمد وشكر له، واستعمالها في طاعته.

و﴿لَوْلَا﴾ حرف تحضيض، و﴿مَا﴾ في قوله: ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ شرطية، جوابها محذوف للعلم به، والتقدير ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن.

قال الزجاج والفراء: ﴿مَا﴾ خبر لمبتدأ محذوف، والتقدير: الأمر ما شاء الله، أو هو ما شاء الله، أي: الأمر مشيئة الله تعالى.

قال الفخر الرازي رحمه الله: «وَالْمَقْصُودُ أَنَّهُ قَالَ الْمُؤْمِنُ لِلْكَافِرِ: هَلَّا قُلْتَ عِنْدَ دُخُولِ جَنَّتِكَ: الْأَمْرُ مَا شَاءَ اللَّهُ، وَالْكَائِنُ مَا قَدَرَهُ اللَّهُ، اعْتِرَافًا بِأَنَّهَا وَكُلَّ خَيْرٍ فِيهَا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ، فَإِنَّ أَمْرَهَا بِيَدِهِ، إِنْ شَاءَ تَرَكَهَا، وَإِنْ شَاءَ خَرَّبَهَا، وَهَلَّا قُلْتَ: لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِقْرَارًا بِأَنَّ مَا قُوِّيتَ بِهِ عَلَى عِمَارَتِهَا وَتَدْبِيرِ أَمْرِهَا فَهُوَ بِمَعُونَةِ اللَّهِ وَتَأْيِيدِهِ، لَا يَقْوَى أَحَدٌ فِي بَدَنِهِ وَلَا فِي مَلِكٍ يَدِهِ إِلَّا بِاللَّهِ».

[مفاتيح الغيب: 21 / 465].

وقوله: ﴿إِن تَرَىٰ أَنَا أَفْلَمِنَكَ مَالًا وَّوَلَدًا﴾ 38 ﴿بِقَعْسِي رَجِي أَيُّوتِي خَيْرًا مَّجْتَبَا وَيُرْسِلَ عَلَيْهِمَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلْفًا﴾ 39 ﴿أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا فَلَن تَسْتَصْبِغَ لَهُ، كَلْبًا﴾.

﴿تَرَى﴾ فعل الشرط مجزوم بـ ﴿إِن﴾ الشرطية، حذف الألف من آخره نيابة عن السكون، والنون نون الوقاية، والياء مفعول به أول حذفت تخفيفاً، و﴿أَنَا﴾ ضمير فصل لا محل له من الاعراب، ﴿أَفَلَّ﴾ مفعول ثان لفعل «ترى»، و﴿مَالًا﴾ تمييز، ﴿بِقَعْسِي﴾ الفاء رابطة بين الشرط والجواب، والفعل بعدها جواب الشرط في محل جزم، واقترن الجواب بالفاء وجوبا؛ لأنه فعل جامد لا يصلح أن يكون شرطاً.

وهذا الترجي بـ «عسى» يحتمل أن يريد به في الدنيا، ويحتمل أن يريد به في الآخرة، وتمني ذلك في الآخرة أشرف وأسمى في الخير والصلاح، وأن يكون ذلك يراد به الدنيا أشد نكاية بالمخاطب، وأشد إيلاماً لنفسه.

وقوله: ﴿وَيُرْسِلَ عَلَيْهِمَا﴾ أي: على جنتك ﴿حُسْبَانًا﴾ أي: مرامي من السماء، واحدها حسبانة، والحسبانة السحابة، والحسبانة الوسادة، والحسبان: الجراد، والحسبانة الصاعقة. وقال الجوهري: والحسبان «بالضم» العذاب.

وقوله: ﴿فَتَضِيعُ صَعِيدًا زَلْفًا﴾: يعني تغدو أرضا بيضاء لا ينبت فيها نبات ولا يثبت عليها قدم، و﴿زَلْفًا﴾ تأكيد لوصف الصعيد، أي: وتزل عنها الأقدام لملاستها. يقال: مكان زلق بالتحريك أي دحض، وهو في الأصل مصدر قولك: زلقت رجله تزلق زلقا، وأزلقه غيره. وفي التعبير بلفظ ﴿زَلْفًا﴾ أسلوب المبالغة، أقيم فيه المصدر مقام المفعول في وصف الأرض، والوصف بالمصدر فيه مبالغة.

وقوله: ﴿أَوْضِيعَ مَاؤُفَا غَوْرًا﴾ هو من إطلاق المصدر وإرادة اسم الفاعل أي: «غائرا»، فهو مجاز مرسل، فيه إقامة صيغة مقام صيغة. وفيه أيضا أسلوب المبالغة بإطلاق المصدر على اسم الفاعل، في قوله: ﴿غَوْرًا﴾ بدل غائرا.

والغور مصدر يوصف به الماء المفرد والمياه الكثيرة، كقولك: رجل عدل وامرأة عدل ومعناه: ذاهبا في الأرض لا يستطيع تناوله.

وقوله: ﴿فَلَرْتَشْتَصِيعَ لَهُ، كَهَلْبًا﴾، إظهار لعجز صاحبه عن تلافي حال جنته بعد تعرضها للخراب التام.

ثانيا: عاقبة صاحب الجنتين، وندمه بعد فوات الأوان:

قال تعالى: ﴿وَالْجَنَّتَنِ بِثَمَرِهِ﴾، هذا خبر من الله تعالى عن إحاطة العذاب بحال هذا الممثل به، غير أن الإحاطة كناية عن عموم العذاب والفساد. وتقدمت القراءات الواردة في قوله تعالى: ﴿بِثَمَرِهِ﴾ عند قوله: ﴿وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ﴾، وكذا الأقوال الواردة في تفسيرها على كل قراءة. وأضمر الفاعل وبني الفعل للمجهول في ﴿الْجَنَّتَنِ﴾ للعلم به، ونائب الفاعل المصدر المقدر، أو الجار والمجرور ﴿بِثَمَرِهِ﴾، وَأَصْلُهُ مِنْ أَحَاطَ بِهِ الْعَدُوُّ، وَهُوَ اسْتِدَارَتُهُ بِهِ مِنْ جَوَانِبِهِ، وَمَتَى أَحَاطَ بِهِ مَلَكُهُ وَاسْتَوْلَى عَلَيْهِ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَتْ فِي كُلِّ إِهْلَاكِ.

والمراد هنا: أحاط الهلاك وعمت الجوائح صنوف ثمار جنته التي كان يقول عنها: ﴿مَا الْخُضْرَانُ تَبِيدَ لِقَائِهِ أَبَدًا﴾.

و﴿يُقَلِّبُ كَيْفِيَّةً﴾ يريد: يضع بطن إحداهما على ظهر الأخرى، وذلك فعل المتلهف المتأسف على فائت أو خسارة أو نحوها، ومن عبر بـ «يصفق» فلم يتقن.

وقوله: ﴿وَيَعْنِي خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ هي عبارة قرآنية في غاية الروعة والسمو من الناحية البلاغية، وصف الله تعالى بها حالا شبيهة في سورة البقرة في قوله سبحانه: ﴿أَوَكَلِيَ مَرَّ عَلَى فَرِيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ [البقرة: 259]. ووصف بها مثلها في سورة الحج: ﴿بَكَائِرٍ مِّنْ فَرِيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ لِّهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا...﴾ [الحج: 43]. وجاءت العبارة في صورة أخرى في مثل هذه الحال في قوله تعالى: ﴿قَتَلُوا نِسْوَةً لِّمَا خَلِمُوا﴾ [النمل: 54].

ومعناها: ساقطة على سقوفها، فجمع عليه بين هلاك الثمر وهلاك الأصل، وهذا من أعظم الجوائح، مقابلة على بغيه. [الجامع لأحكام القرآن: 5 / 266]..

ثم قال تعالى حاكيا حال صاحب الجنة ومقالته بعد أن فجع بها: ﴿وَيَقُولُ يٰلَيْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّيَ أَحَدًا﴾.

قال المفسرون: هي حكاية عن قول الكافر هذه المقالة في الآخرة، ويحتمل أن يريد أنه قالها في الدنيا على جهة التوبة بعد حلول المصيبة، ويكون فيها زجر للكفرة من قريش أو غيرهم؛ لئلا تجيء لهم حال يؤمنون فيها بعد نقم تحل بهم.

وكل ذلك محتمل، وله شبيهه في أحوال الكفار والمشركين، فقد حكى لنا الله - عز وجل - ما وقع لفرعون في نهاية المطاف في قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَذْرَكَهُ الْعَرْقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ، بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس: 90]. وحكى لنا ندم الكافر يوم القيامة الندم الذي لا ينفعه بشيء بقوله: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يٰلَيْتَنِي إِتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: 27].

وقوله: ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ يَتِيَّةً يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وعاصم وأبو عمرو وأبو جعفر: ﴿وَلَمْ تَكُنْ﴾ بالتاء لتأنيث لفظة الفئة، وقرأ حمزة والكسائي ﴿وَلَمْ يَكُنْ﴾ بالياء على المعنى؛ أي: لأنهم ذكran بدليل قوله: ﴿يَنْصُرُونَهُ﴾.

و«الفئة» الجماعة التي يلجأ إلى نصرها، قال مجاهد: هي العشيرة، قال ابن عطية: «وهي عندي من فاء يفيء، وزنها فلة، حذفت العين تخفيفا، وقد قال أبو علي - الفارسي - وغيره: هي من فاوت وليست من فاء، وهذا الذي قالوه أدخل في التصريف، والأول أحكم في المعنى».

وَجَمَعَ الضَّمِيرَ فِي «يَنْصُرُونَهُ» عَلَى الْمَعْنَى، كَمَا أَفْرَدَهُ عَلَى اللَّفْظِ فِي قَوْلِهِ: «وَيْتَةُ تَفْلَيْتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» [آل عمران: 13].

والمعنى: «وَلَمْ تَكُنْ لِي وَيتَةً»: أي: عشيرة أو ولد، كما افتخر بهم واستعز، يعني في قوله لصاحبه: «أَنَا أَكْثَرُ مِنْكُمْ مَالًا وَأَعَزُّ نَجْرًا». [تفسير القرآن العظيم: 4 / 389].
وقوله تعالى: «وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا»، أي: ولا هو منتصر لنفسه بنفسه، قادر على أن يكف بأس الله عنه. ولا شك أن من يغالب الله مغلوب لا محالة.
وقوله: «فَعَالِمًا» هو ظَرْفُ مَكَانٍ لِلْبُعْدِ، فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ أُشِيرَ بِهِ لِدَارِ الْآخِرَةِ. أَيِ فِي تِلْكَ الدَّارِ.

ومعناها تابع لمحل الوقف، فقد اختلف القراء في محل الوقف ههنا، فمنهم من وصل «مُنْتَصِرًا» بـ «فَعَالِمًا» ووقف عليها، ويبتدئ بـ «أَلْوَلِيَّةٌ لِلَّهِ الْحَقُّ»، ومنهم من يقف على رأس الآية «منتصرا»، ويبتدئ بـ «فَعَالِمًا»، وعليه وقف الإمام أبي عبد الله الهبطي.
وبين الإمام أبو حيان رحمه الله الوجه الإعرابي على حالتي الوقف معا فقال: «فيكون «فَعَالِمًا» معمولا لقوله: «مُنْتَصِرًا». وقال الزجاج: أي: وما كان منتصرا في تلك الحال، والولاية لله على هذا مبتدأ وخبر. وقيل: «فَعَالِمًا أَلْوَلِيَّةٌ لِلَّهِ» مبتدأ وخبر، والوقف على قوله: «مُنْتَصِرًا». [البحر المحيط: 7 / 182].

وقرأ حمزة والكسائي «الولاية» بكسر الواو، وهي بمعنى الرياسة والزعامة ونحوه، وقرأ الباقون «الولاية» بفتح الواو، وهي بمعنى الموالاتة والصلة ونحوه، وقرأ أبو عمرو والكسائي «الحق» بالرفع على جهة النعت لـ «الولاية»، وقرأ الباقون «الحق» بالخفض على النعت لاسم الجلالة.
قال ابن كثير رحمه الله في توجيه هذه القراءات: «ثم اختلفوا في قراءة «أَلْوَلِيَّةٌ»، فمنهم من فتح الواو، فيكون المعنى: هنالك الموالاتة لله، أي: هنالك كل أحد من مؤمن أو كافر يرجع إلى الله وإلى موالاته والخضوع له إذا وقع العذاب...، ومنهم من كسر الواو من «الولاية» أي: هنالك الحكم لله الحق. ثم منهم من رفع «الحق» على أنه نعت للولاية...، ومنهم من خفض القاف، على أنه نعت لله عز وجل». [تفسير القرآن العظيم: 4 / 389 - 390].

وقوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ﴾ أي: الله خير ثوابا في الدنيا والآخرة لمن آمن به. وليس ثم غير يُرجى منه ذلك، ولكنه أراد في ظن الجاهل، أي هو خير من يرجى.

وقال ابن كثير رحمه الله: «أي: الأعمال التي تكون لله عز وجل، ثوابها خير، وعاقبتها حميدة رشيدة، كلها خير». [تفسير القرآن العظيم: 4 / 390]. فعلى التفسير الأول الضمير ﴿فَوَيْلٌ﴾ عائد على الله تعالى، وعلى التفسير الثاني هو عائد على العمل الخالص لله عز وجل.

وقرأ الجمهور ﴿عُقْبًا﴾ بضم العين والقاف، وقرأ عاصم وحزمة «عقبا» بضم العين وسكون القاف وتنوين الباء، وقرأ عاصم أيضا «عقبى» بألف التانيث المقصورة على وزن رَجَعِي، والعقب والعقب بمعنى العاقبة.

قال الإمام القرطبي رحمه الله: «وهما بمعنى واحد، أي هو خير عاقبة لمن رجاه وآمن به. يقال: هذا عاقبة أمر فلان وعقباه وعقبه، أي آخره». [الجامع لأحكام القرآن: 5 / 267].

ثالثا: لطائف وفوائد:

- في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِيمَانُ بَلَدِ الْغَنَاءِ لَفُتَّ بِلَدِهِمْ وَآلِهَتِهِمْ وَلَوْلَا إِيمَانُ بَلَدِ الْغَنَاءِ لَفُتَّ بِلَدِهِمْ وَآلِهَتِهِمْ﴾ قال مطرف: «كان مالك رحمه الله إذا دخل بيته قال: ما شاء الله ولا حول ولا قوة إلا بالله، فسئل عن ذلك فقال: قال الله تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِيمَانُ بَلَدِ الْغَنَاءِ لَفُتَّ بِلَدِهِمْ وَآلِهَتِهِمْ﴾، وجنته بيته. وقيل: إن ذلك كان على باب مالك مكتوبا ليتذكر برويته قول ذلك متى دخل». [ترتيب المدارك وتقريب المسالك للقاضي عياض: 1 / 130]. قال أشهب قال مالك: ينبغي لكل من دخل منزله أن يقول هذا.

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لأبي موسى الأشعري رضي الله عنه: «يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس، ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة؟ فقلت بلى يا رسول الله: قال: قل: لا حول ولا قوة إلا بالله». [صحيح مسلم: كتب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب استحباب خفض الصوت بالذكر، حديث 2704].

- في عاقبة صاحب الجنتين تنبيه على أن شكر النعم من أعظم حقوق الله على العباد، وأن الاغترار بها واحتقار الخلق مؤذن بزوالها، فالشكر قيد النعم، ويكون شكرها بأداء حق الله فيها، وتصريفها في طاعته سبحانه ونفع خلقه.

التقويم

- 1 - اختلف القراء في محل الوقف في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا﴾ 42 ﴿فَنَالِ الْوِلَايَةَ...﴾
بيّن الوجه الإعرابي على حالتَي الوقف معا.
- 2 - كثيرا ما تستعمل «إن» في المكروه، «وإذا» في المحبوب، أورد آية شاهدا على ذلك.
- 3 - ما الأسلوب الذي اعتمده المؤمن مع صاحبه؟ وما فائدته؟ وكيف أطبقه في حياتي؟

الاستثمار

قصة صاحب الجنتين: دروس وعبر

- أقوم بتعاون مع أصدقائي وتحت إشراف الأستاذ(ة) بتكوين مجموعات لإنجاز ما يأتي:
- إبراز المضامين الإجمالية لقصة صاحب الجنتين.
 - بيان العبر والدروس والقيم المستنبطة من القصة.
 - صياغة خلاصة تركيبية لنتائج أعمال المجموعات ومناقشتها.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيتين: 44 - 45 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1 - أستخرج أسلوبا بلاغيا واردا في الآيتين.
- 2 - أستخرج أسلوبا تربويا يعتمده القرآن في التربية والتعليم وأبيّن بعض فوائده.

سورة الكهف (الآيتان: 44 - 45)

13

١٣

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف حقيقة الدنيا من خلال المثل المضروب في الآية.
- 2- أن أدرك أهمية الباقيات الصالحات وفضلها.
- 3- أن أستشعر عظم ثواب الآخرة وأقوي رغبتني في ما عند الله.

تمهيد

بعد أن بينت الآيات السابقة الحوار الذي دار بين صاحب الجنتين ورفيقه المؤمن، وما ساقه المؤمن له من حجج وتذكير بنعم الله، وتحذير من مغبة الظلم وعاقبة الكبر، انتقلت آيات هذا الدرس، إلى ضرب المثل مرة أخرى لبيان حال الدنيا وسرعة زوالها واضمحلال ما فيها من النعيم والمتاع.

فما هي حقيقة الدنيا؟ وما مناسبة المثل المضروب لقصة صاحب الجنتين؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿وَأَضْرِبْ لَنَا مَثَلًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا كَمَاۤ اَنۡزَلۡنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَآخَذۡنَا بِهِۦٓ نَبَاتَ الْاَرۡضِ فَاصۡبَحۡ نَٰعِشِۡمًا تَذُرُوۡهُ الرِّیۡحُ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیۡءٍ مُّقۡتَدِرًاۙ ۝۴۴ اَلۡمَالُ وَالبَنُوۡنُ زِیۡنَةُ الْحَیٰوةِ الدُّنْيَا وَالۡبَٰلِیۡغَاتُ الصَّٰلِحٰتُ خَیۡرٌ عِندَ رَبِّنَاۤ اِذَا تَوَابَ وَخَیۡرٌۙ ۝۴۵ اَمَلًاۙ﴾ [الكهف: 44 - 45].

الفهم

الشرح:

فَاخْتَلَفَ: فامترج.

قَشِيمًا: يابسًا.

تَذْرُؤُهُ: تتسفه وتثيره في الهواء.

استخلاص مضامين الآيات:

1 - ما المثل الذي ضربه الله تعالى لحقيقة الدنيا؟

2 - بم وصف الله تعالى المال والبنين؟ ولماذا؟

التفسير

اشتملت هاتان الآيتان على ما يأتي:

أولاً: حقيقة الحياة الدنيا:

قال سبحانه: ﴿وَأَضْرِبْ لَنَا مَثَلًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنزَلْتَهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ نبات الأرض فَاَصْبَحَ قَشِيمًا تَذْرُؤُهُ الرِّيحُ، هو مثل آخر ضربه الله تعالى في هذه السورة بعد قصة أصحاب الكهف والرقيم، وبعد مثل الرجلين اللذين جعل الله لأحدهما جنتين، وما وقع بينهما من حوار وكيف انتهت عاقبة المغتر بزهرة الدنيا وزينتها إلى البوار. وفي هذا المثل بيان لحقيقة الدنيا التي دفعت صاحب الجنتين إلى الاستكبار والجحود، فكان مثالا للإنسان الكنود. فجاءت هذه الآية أيضا تشبه الحياة الدنيا في سرعة اضمحلالها وزوالها بما يحدث كل عام من نزول المطر واخضرار الأرض، ثم تحول نباتها بعد النضارة والبهجة إلى هشيم وحطام.

وقوله: ﴿الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي: حياة الإنسان بما يتعلق بها من نعم وترفه، وقوله: ﴿كَمَا﴾ يريد هي كما، وقوله: ﴿أَنزَلْتَهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي: من السحاب الذي في السماء وهو مجاز أطلق فيه المحل وأريد الحال فيه. وقوله: ﴿فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ أي: فاختلط النبات بعضه ببعض بسبب الماء، فالباء في ﴿بِهِ﴾ باء السببية، وقوله: ﴿فَاَصْبَحَ﴾ هو عبارة عن صيرورته إلى

ذلك، لا أنه أراد اختصاصة بوقت الصباح. أي: صار بِانْقِطَاعِ الْمَاءِ عَنْهُ هَشِيمًا، فَحُذِفَ ذَلِكَ إِبْجَازًا لِإِدْلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ. و«الهشيم» المتفتت والمتكسر من يابس العشب، ومنه قوله تعالى: ﴿كَهَشِيمِ الْمَخْتَلِخِرِ﴾ [القمر: 31]، وَالْهَشْمُ: كَسْرُ الشَّيْءِ الْيَابِسِ، ومنه هشم الثريد، وبه سمي هاشم بن عبد مناف القرشي جد النبي ﷺ، واسمه عمرو؛ لأنه أول من هشم الثريد لقومه ولأهل الموسم في سنة المجاعة.

وقوله: ﴿تَذَرُوهُ﴾ أي: تفرقه، وقرأ ابن عباس: «تذريه»، والمعنى: تقلعه وترمي به. وقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ﴾ إخبار عن أن الأمر قبل وجود الإنسان هكذا كان، إذ نفسه حاكمة بذلك في حال عقله، هذا قول سيوييه، وهو معنى صحيح. وقال الحسن: «كان» إخبار عن الحال قبل إيجاد الموجودات، أي: إن القدرة كانت، وهذا أيضا حسن. ومعنى ﴿مُفْتَدِرًا﴾ أي: القوي القُدرة، الذي لا يعجزه شيء.

ومعنى هذا التأويل تشبيه حال المرء في حياته وماله وعزته وزهوه وبطره بالنبات الذي اكتسب خضرة ونضرة عن المطر النازل، ثم يعود بعد ذلك هَشِيمًا ويصير إلى عدم، فمن كان له عمل صالح يبقى في الآخرة فهو الفائز، فكأن الحياة بمثابة الماء والخضرة، والنضرة بمنزلة النعيم والعزة، ونحوه.

ثانيا: المال والبنون زينة الحياة:

وقوله تعالى: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَافِيتَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرًا أَمَلًا﴾. ما زال السياق متصلا من تمام المثل الذي أمر الله نبيه ﷺ أن يضربه مثلا للحياة الدنيا. أي: إنما المال والبنون زينة هذه الحياة المحقرة، فلا تتبعوها نفوسكم. وَإِنَّمَا كَانَ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِأَنَّ فِي الْمَالِ جَمَالًا وَنَفْعًا، وَفِي الْبَنِينَ قُوَّةً وَدَفْعًا، فَصَارَا زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا.

وقوله: ﴿زِينَةٌ﴾ مصدر، وقد أخبر به عن أشخاص، فإما أن يكون على تقدير محذوف، وتقديره: مقر زينة الحياة الدنيا، وإما أن نضع المال والبنين بمنزلة الغنى والكثرة. وقوله تعالى: ﴿الْبَافِيتَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾ صفتان جرتا على موصوف محذوف، أي: الأعمال

الصالحات الباقيات. واختلف في الباقيات الصالحات، فقال ابن عباس وابن جبير وأبو ميسرة عمرو بن شرحبيل: هي الصلوات الخمس، ورجحه الإمام ابن العربي في أحكامه وقال: «وَبِهِ أَقُولُ، وَإِلَيْهِ أَمِيلُ، وَلَيْسَ فِي الْبَابِ حَدِيثٌ صَحِيحٌ، أَمَا إِنْ فَضَلَ التَّسْبِيحَ وَالتَّكْبِيرَ وَالتَّهْلِيلَ وَالْحَوْقْلَةَ مَشْهُورٌ فِي الصَّحِيحِ كَثِيرٌ، وَلَا مِثْلَ لِلصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ فِي ذَلِكَ بِحِسَابٍ وَلَا تَقْدِيرٍ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ» [أحكام القرآن: 3 / 235 - 236] وقال الجمهور هي الكلمات المأثور فضلها: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وروي في هذا حديث: «استكثروا من الباقيات الصالحات» [صحيح ابن حبان: 3 / 121، حديث 840]، وروي عن رسول الله ﷺ من طريق أبي هريرة رضي الله عنه وغيره أن هذه الكلمات هي الباقيات الصالحات [سنن النسائي الكبرى: كتاب عمل اليوم والليلة - ثواب من سبح الله مائة تسبيحة وتحميدة وتكبيرة، حديث 10617]، وقال ابن عباس: الباقيات الصالحات كل عمل صالح من قول أو فعل يبقى للأخرة، ورجحه الطبري، وصوبه القرطبي.

وقوله: ﴿وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ أي: وخير رجاء؛ لأن صاحبها يأمل في الدنيا ثواب الله ونصيبه في الآخرة دون ذي المال والبنين العاري من الباقيات الصالحات، فإنه لا يرجو ثوابا. وقيل: خير في التحقيق مما يظنه الجهال أنه خير في ظنهم.

ثالثا: لطائف وفوائد:

- في قوله تعالى: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، أسلوب الجمع، وهو من المحسنات البديعية، وهو أن يجمع المتكلم بين أمرين أو أكثر في حكم واحد. وضده التفریق، وهو أن يفرق بين أمرين من نوع واحد في الحكم كقوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِ الْبَخْرُ إِذْ أَعْدَبُ فِرَاتٍ سَائِغٌ شَرَابُهُ، وَلَمَّا مَلَغَ أَجَاعٌ﴾ [فاطر: 12].

- قال أبو بكر بن العربي رحمه الله عند قوله تعالى: ﴿الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾: «قَدْ بَيَّنَّا فِي كُتُبِ الْأُصُولِ أَنَّ كُلَّ مَوْجُودٍ مَا عَدَا اللَّهَ وَصِفَاتِهِ الْعُلَا، لَهُ أَوَّلٌ، فَإِنَّ كُلَّ مَوْجُودٍ مَا عَدَا نَعِيمَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَعَذَابَ أَهْلِ النَّارِ لَهُ آخِرٌ، وَكُلُّ مَا لَا آخِرَ لَهُ فَهُوَ الْبَاقِي حَقِيقَةً. وَلَكِنَّ الْبَاقِيَ بِالْحَقِّ وَالْحَقِيقَةِ هُوَ اللَّهُ...، فَأَمَّا نَعِيمُ الْجَنَّةِ فَأُصُولٌ، مَذْخُلَتْ لَمْ تَفْنِ وَلَا تَفْنَى، بِخَبَرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَفُرُوعٌ، وَهِيَ النِّعَمُ، هِيَ أَعْرَاضٌ إِنَّمَا تُوصَفُ بِالْبَقَاءِ عَلَى مَعْنَى أَنَّ أَمْثَالَهَا يَتَجَدَّدُ مِنْ غَيْرِ انْقِطَاعٍ،

فَهَذَا فَنَاءٌ وَتَجْدِيدٌ، فَيَجْعَلُهُ بَقَاءً مَجَازًا بِالْإِضَافَةِ إِلَى غَيْرِهِ، فَإِنَّهُ يَفْنَى فَلَا يَعُودُ، فَإِذَا ثَبَتَ هَذَا....
فَالْأَعْمَالُ الَّتِي تَصْدُرُ عَنِ الْخَلْقِ مِنْ حَسَنٍ وَقَبِيحٍ لَا بَقَاءَ لَهَا، وَلَا تَجَدُّدَ بَعْدَ فَنَاءِ الْخَلْقِ، فَهِيَ
بَاقِيَاتُ صَالِحَاتٍ وَطَالِحَاتٍ، حَسَنَاتٌ وَسَيِّئَاتٌ فِي الْحَقِيقَةِ، لَكِنْ لَمَّا كَانَتْ الْأَعْمَالُ أَسْبَابًا فِي الثَّوَابِ
وَالْعِقَابِ، وَكَانَ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ دَائِمَيْنِ لَا يَنْقُطِعَانِ، وَبَاقِيَيْنِ لَا يَفْنَيَانِ... وَصِفَتْ الْأَعْمَالُ بِالْبَقَاءِ،
حَمَلًا مَجَازِيًّا عَلَيْهَا» [أحكام القرآن: 3 / 233 - 234].

- قال الإمام القرطبي رحمه الله: «وقالت الحكماء: إنما شبه تعالى الدنيا بالماء لأن الماء،
لا يستقر في موضع، كذلك الدنيا لا تبقى على حال واحد، ولأن الماء لا يستقيم على حالة واحدة
كذلك الدنيا، ولأن الماء لا يبقى ويذهب، كذلك الدنيا تفنى، ولأن الماء لا يقدر أحد أن يدخله ولا
يبتل، كذلك الدنيا لا يسلم أحد دخلها من فتنتها وآفتها، ولأن الماء إذا كان بقدر كان نافعاً منبتاً،
وإذا جاوز المقدار كان ضاراً مهلكاً، وكذلك الدنيا الكفاف منها ينفع، وفضولها يضر». [الجامع
لأحكام القرآن: 5 / 268].

التقويم

- 1 - ما مناسبة المثل المضروب في الآية لقصة صاحب الجنتين؟
- 2 - بم فسر ابن عباس رضي الله عنهما ﴿الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾؟ وما التوجيه الأصولي
لتفسيره؟
- 3 - لم شبه الله تعالى الحياة الدنيا بالماء؟

الاستثمار

قال الطاهر ابن عاشور رحمه الله في تفسير قوله تعالى: ﴿الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ...﴾: «وَكَانَ
مُقْتَضًى الظَّاهِرِ فِي تَرْتِيبِ الْوَصْفَيْنِ أَنْ يُقَدَّمَ ﴿الصَّالِحَاتُ﴾ عَلَى ﴿الْبَاقِيَاتُ﴾ لِأَنَّهُمَا وَإِنْ كَانَا
وَصْفَيْنِ لِمَوْصُوفٍ مَحْذُوفٍ، إِلَّا أَنْ أَعْرَفَهُمَا فِي وَصْفِيَّةِ ذَلِكَ الْمَحْذُوفِ هُوَ ﴿الصَّالِحَاتُ﴾،
لِأَنَّهُ قَدْ شَاعَ أَنْ يُقَالَ: الْأَعْمَالُ الصَّالِحَاتُ وَلَا يُقَالُ الْأَعْمَالُ الْبَاقِيَاتُ، وَلِأَنَّ بَقَاءَهَا مُتَرَتِّبٌ عَلَى
صَالِحِهَا، فَلَا جَرَمَ أَنَّ الصَّالِحَاتِ وَصْفٌ قَامَ مَقَامَ الْمَوْصُوفِ، وَأَغْنَى عَنْهُ كَثِيرًا فِي الْكَلَامِ، حَتَّى

صَارَ لَفْظُ «الصَّالِحَاتِ» بِمَنْزِلَةِ الْإِسْمِ الدَّالِّ عَلَى عَمَلٍ خَيْرٍ، وَذَلِكَ كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ ... وَلَكِنْ خُولِفَ مُقْتَضَى الظَّاهِرِ هُنَا، فَقَدَّمَ «الْبَافِيَاتِ» لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ مَا ذُكِرَ قَبْلَهُ - وَهُوَ الْمَالُ وَالْبَنُونَ - إِنَّمَا كَانَ مَفْضُولًا، لِأَنَّهُ لَيْسَ بِبَاقٍ ... وَتَقْدِيمُ الْمَالِ عَلَى الْبَنِينَ فِي الذِّكْرِ، لِأَنَّهُ أَسْبَقَ خَطُورًا لِأَذْهَانِ النَّاسِ، لِأَنَّهُ يَرِغَبُ فِيهِ الصَّغِيرُ وَالْكَبِيرُ، وَالشَّابُّ وَالشَّيْخُ، وَمَنْ لَهُ مِنَ الْأَوْلَادِ مَا قَدْ كَفَاهُ». [التحرير والتطوير: 15 / 330].

أتأمل النص ثم أجيب عن الآتي:

- 1 - أذكرُ مثالا من القرآن الكريم قام فيه الوصف بالصالحات مقام موصوفها «الأعمال».
- 2 - ما التعليل الذي ذكره ابن عاشور رحمه الله لتقديم وصف «الْبَافِيَاتِ» على وصف «الصَّالِحَاتِ»؟
- 3 - ما الحكمة التي ذكرها في تقديم المال على البنين؟

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 46 - 48 ثم أجيب عما يأتي:

- 1 - ما القراءات الواردة في قوله تعالى: «وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ»؟
- 2 - ما إعراب «صَبَّأً» في قوله تعالى: «وَعَرِضُوعًا عَلَى رَيْبَ صَبَّأً»؟
- 3 - أبحث عن مدلولات العبارات الآتية: نُسَيِّرُ - نَغَايِرُ - أَحْصِيلَقًا.

سورة الكهف (الآيات: 46 - 48)

14

أهداف الدرس

- 1 - أن أتعرف وصف القرآن لبعض مشاهد القيامة.
- 2 - أن أدرك دقة إحصاء الله لأعمال العباد وعدله في الحساب.
- 3 - أن أحرص على إحسان عملي استعدادا ليوم العرض والجزاء.

تمهيد

بعد أن ضربت الآيات السالفة المثل للدنيا وزينتها بما يوضح حقيقتها، وأنها متاع حائل، وظل زائل، بخلاف نعيم الآخرة الباقي الدائم، جاءت هذه الآيات لتتقل لنا بعض مشاهد القيامة وما يقع فيها من حشر للعباد، وعرض شامل، وحساب عادل.

فما هي تلك الأحداث الجسام الممهدة للقيامة؟ وكيف يحشر العباد ويعرضون للحساب؟ وما حال المجرمين مع صحائف أعمالهم؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَا لَكُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْكُمْ أَحَدًا ۖ ۞۴۶ وَعَرَّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَبًا لِّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَفْنَاكُمْ ۖ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ ۖ أَلَّنَجْعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا ۖ ۞۴۷ وَوَضِعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْعَفِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُوا يُلَوِّسْتَنَا مَا لَ قَدَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَيْنَاهَا وَوَجَدُوا

مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿٤٨﴾ [الكهف: 46 - 48].

الفهم

الشرح:

بَارِزَةً : ظاهرة.
وَحْشَرْنَا لَهُمْ : جمعناهم بعد البعث للعرض والحساب.
مَوْعِدًا : ميعادا ووقتا للحساب.
الْكِتَاب : سجل الأعمال.
مُسْتَعِيفِينَ : خائفين وجلين.
حَاضِرًا : شاهدا وماثلا ومدونا في صحيفة أعمالهم.
استخلاص مضامين الآيات:

- 1- أستخرج من الآيات التغيرات التي تطرأ على الكون.
- 2- كيف يكون الحشر؟ وكيف يعرض العباد على الله تعالى للحساب؟
- 3- ما هي صفة كتب الأعمال؟ وعلام يدل ذلك؟

التفسير

اشتملت آيات الدرس على ما يأتي:

أولا: التذكير ببعض أهوال القيامة:

قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَا لَهُمْ قَلَمٌ نُّعَاجِدُ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾
التقدير: واذكر يوم نسير. وَقَالَ بَعْضُ النُّحَوِيِّينَ: التَّقْدِيرُ: وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ يَوْمَ
نُسَيِّرُ الْجِبَالَ. قَالَ النَّحَّاسُ: وَهَذَا غَلَطٌ مِنْ أَجْلِ الْوَاوِ. وَمَعْنَى ﴿نُسَيِّرُ الْجِبَالَ﴾ أَي: نُزِيلُهَا مِنْ أَمَاكِنِهَا

مِنْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، وَنُسِيرُهَا كَمَا نُسِيرُ السَّحَابَ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُرْسَلُونَ﴾ [النمل: 90].

قرأ نافع والكوفيون ﴿نُسِيرُ الْجِبَالِ﴾ بنون العظمة مضمومة وتشديد الياء مكسورة ونصب ﴿الْجِبَالِ﴾ على المفعولية، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ عَامِرٍ «وَيَوْمَ تُسِيرُ» بِتَاءٍ مَضْمُومَةٍ وَفَتَحِ الْيَاءِ مُشَدَّدَةً عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَجْهُولِ، وَرَفَعَ «الْجِبَالِ» نِيَابَةً عَنِ الْفَاعِلِ. وَقَرَأَ ابْنُ مُحَيْصِنٍ وَمُجَاهِدٌ «وَيَوْمَ تُسِيرُ الْجِبَالِ» بِفَتْحِ التَّاءِ مُخَفَّفًا مِنْ سَارَ، وَرَفَعَ «الْجِبَالِ» عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ. وَيَقْوِي الْقِرَاءَةُ الْأُولَى قَوْلُهُ بَعْدَهَا: ﴿وَحَشَرْنَا لَهُمْ﴾، وَدَلِيلُ قِرَاءَةِ أَبِي عَمْرٍو وَمِنْ مَعَهُ ﴿وَإِنَّا الْجِبَالُ سَيَّرْتُ﴾ [التكوير: 3]، وَدَلِيلُ قِرَاءَةِ ابْنِ مُحَيْصِنٍ ﴿وَتُسِيرُ الْجِبَالُ سِيرًا﴾ [الطور: 9].

وقوله: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾: يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ رُؤْيَا الْقَلْبِ، أَوْ رُؤْيَا الْعَيْنِ. وَمَعْنَى ﴿بَارِزَةً﴾ ظَاهِرَةً، إِمَّا أَنْ يَرِيدَ أَنَّ الْأَرْضَ - لَذَهَابِ الْجِبَالِ وَالظُّرَابِ وَالشَّجَرِ - بَرَزَتْ وَانْكَشَفَتْ، وَإِمَّا أَنْ يَرِيدَ بَرُوزَ أَهْلِهَا وَالْمَحْشُورِينَ مِنْ سَكَانِ بَطْنِهَا.

قال الإمام القرطبي رحمه الله: «وَمَعْنَى ﴿بَارِزَةً﴾ ظَاهِرَةً، لَيْسَ عَلَيْهَا مَا يَسْتُرُهَا مِنْ جَبَلٍ وَلَا شَجَرٍ وَلَا بُيُوتٍ، أَيْ: قَدْ اجْتَنَّتْ ثِمَارُهَا، وَقُلِعَتْ جِبَالُهَا، وَهَدِمَ بُيُوتُهَا، فَهِيَ بَارِزَةٌ ظَاهِرَةٌ. وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ أَهْلُ التَّفْسِيرِ. وَقِيلَ: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ أَيْ: بَرَزَ مَا فِيهَا مِنَ الْكُنُوزِ وَالْأَمْوَاتِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ﴾ وَقَالَ: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾. [الجامع لأحكام القرآن: 10 / 416-417].

وقوله: ﴿وَحَشَرْنَا لَهُمْ﴾ أَيْ: أَقْمَنَاهُمْ مِنْ قُبُورِهِمْ لِلْمَوْقِفِ، وَجَمَعْنَاهُمْ لَعَرْضَةِ الْقِيَامَةِ. وَهُوَ مُجَازٌ مَرْسَلٌ بِمَعْنَى الْمُسْتَقْبَلِ لِتَحَقُّقِ الْفِعْلِ كَأَنَّهُ وَقَعَ، فَعَبِّرَ بِالْمَاضِيِّ بِدَلِّ الْمَضَارِعِ. وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿وَعَرِضُوا﴾ وَمَا بَعْدَهَا مِنْ أَفْعَالٍ مَاضِيَةٍ. قَالَ أَبُو حَيَّانٍ: «الْأَوَّلَى أَنْ تَكُونَ الْوَاوُ وَآوَ الْحَالِ لَا وَآوَ الْعَطْفِ، وَالْمَعْنَى: وَقَدْ حَشَرْنَا لَهُمْ أَيْ: يُوقَعُ التَّسْيِيرُ فِي حَالَةِ حَشَرِهِمْ». [البحر المحيط: 7 / 187].

وقوله: ﴿قَلَمْ نَعْلِمُ نَعْلَامُ مَنْهُمْ أَحَدًا﴾ أَيْ: لَمْ نَتْرَكْ، يُقَالُ: غَادَرْتُ كَذَا أَيْ: تَرَكْتُهُ، وَالْمُعَادَرَةُ التَّرَكُّ، وَمِنْهُ الْغَدْرُ؛ لِأَنَّهُ تَرَكَ الْوَفَاءَ. وَإِنَّمَا سُمِّيَ الْغَدِيرُ مِنَ الْمَاءِ غَدِيرًا لِأَنَّ السَّيْلَ ذَهَبَ وَتَرَكَهُ، وَمِنْهُ غَدَائِرُ الْمَرْأَةِ لِأَنَّهَا تَجْعَلُهَا خَلْفَهَا. وَالْمَعْنَى: حَشَرْنَا بَرَّهُمْ وَفَاجَرَهُمْ وَجَنَّهُمْ وَإِنْسَهُمْ أُولَهُمْ وَآخَرَهُمْ.

وقوله: ﴿وَعَرَّضُوا عَلَيَّ رَبِّيَا صَبَأً﴾، يحتمل أن يكون المراد أن جميع الخلائق يقومون بين يدي الله صفا واحداً، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَفُوقُ الرُّوحَ وَالْمَلَأِيكَةَ صَبَأً﴾ [النبا: 38]. ويحتمل أنهم يقومون صفوفاً، كما قال تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَبَأً صَبَأً﴾ [الفجر: 24].

قَالَ مُقَاتِلٌ: يُعَرِّضُونَ صَفًّا بَعْدَ صَفٍّ كَالصُّفُوفِ فِي الصَّلَاةِ، كُلُّ أُمَّةٍ وَزُمْرَةٍ صَفٌّ، لَا أَنَّهُمْ صَفٌّ وَاحِدٌ. وَقِيلَ: جَمِيعًا، كَقَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ آيَتُوا صَبَأً﴾ [طه: 63] أَي: جَمِيعًا. وَقِيلَ: قِيَامًا.

وقوله: ﴿صَبَأً﴾ مفرد نزل منزلة الجمع، أي: صفوفاً، وهي حال مؤولة بمشتق، بمعنى مصطفىين أو صافين لا يحجب أحد أحداً، وفي الحديث: «يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد صفوفاً، يسمعون الداعي وينفدهم البصر»، وفي حديث آخر: «أهل الجنة عشرون ومائة صف، أنتم منها ثمانون صفاً». [المعجم الكبير للطبراني: 10 / 184، حديث 10398].

وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ مقالة تقال للكفار المنكرين للبعث، ومضمونها التقرير والتوبيخ، وفي الكلام حذف يقتضيه القول ويحسنه الإيجاز، تقديره: يقال للكفرة منهم: لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة، ويفسره قول النبي ﷺ: «إنكم تحشرون إلى الله حفاة عراة غرلاً ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ ثَعِيدًا﴾ [الأنبياء: 103]». [صحيح مسلم: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها - باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة، حديث 2860]. أَي: يُقَالُ لَهُمْ: لَقَدْ جِئْتُمُونَا حُفَاةَ عُرَاةٍ، لَا مَالَ مَعَكُمْ وَلَا وَلَدَ وَقِيلَ: فُرَادَى، دَلِيلُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام: 95]. وَقَالَ الزَّجَّاجُ: أَي: بَعَثْنَاكُمْ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ. وَجُمْلَةُ ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ مَعْمُولٌ لِقَوْلٍ مَحْذُوفٍ، أَي: وَقَلْنَا: لَقَدْ جِئْتُمُونَا. وَجُمْلَةُ ﴿مَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ نَعْتٌ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ أَي: مَجِيئًا مِثْلَ مَجِيءِ خَلَقْنَاكُمْ.

وقوله: ﴿بَلْ زَعَمْتُمْ نَجْعَلُكُمْ مَوْعِدًا﴾ هذا خطاب لمنكري البعث على سبيل التوبيخ والتقرير، أَي: زَعَمْتُمْ فِي الدُّنْيَا أَنْ لَنْ تُبْعَثُوا، وَأَنْ لَنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا وَوَقْتًا لِلْبُعْثِ. وَ﴿بَلْ﴾ لِلْإِضْرَابِ، بِمَعْنَى الْإِنْتِقَالِ مِنْ خَبَرٍ إِلَى خَبَرٍ، وَلَيْسَ بِمَعْنَى الْإِبْطَالِ.

ثانياً: حال العصاة عند عرض صحائف أعمالهم:

قال تعالى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفَعِينَ مَعًا﴾ بني الفعل ﴿وُضِعَ﴾ للمجهول للعلم به، أَي: وَضَعَتْهُ الْمَلَائِكَةُ. وَ﴿الْكِتَابُ﴾ اسم جنس، يراد به كتب الناس التي أحصاها

الحفظة، لكل إنسان كتابه، ويحتمل أن يكون الموضوع كتابا واحدا حاضرا.

وعلى الأول تدل الآيات الكثيرة في القرآن الكريم كقوله تعالى: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِّزَمْتَهُ نَكِيرٌ ۚ يُعْذِرُ لَّهُ، وَخُذِرْ لَّهُ، يَوْمَ الْفِيلَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ۚ﴾ [13] ﴿إِفْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء: 13]، وكذلك آيات عديدة فيها ذكر من أوتي كتابه بيمينه أو شماله أو من وراء ظهره. وعلى الثاني يدل قوله سبحانه: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [يس: 11]

وإشفاق المجرمين في قوله: ﴿مُشْفِعِينَ مِمَّا فِيهِ﴾: فزعهم وخوفهم من كشف أعمالهم السيئة وفضحهم وما يترتب على ذلك من العذاب السرمدي. فشكاية المجرمين إنما هي من الإحصاء لا من ظلم ولا حيف.

وقوله: ﴿وَيَقُولُوا لَوْلَا نُؤْتِيَنَّ﴾ أي: يقولون: يا حسرتنا على ما فرطنا في أعمارنا.

وقوله: ﴿مَالٍ فَلَمَّا أَلْكُتِبِ لَا يَغَايِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَيْنَاهَا﴾ أي: عدها وأحاط بها، والمعنى: لا يترك ذنبا صغيرا ولا كبيرا ولا عملا وإن صغر إلا حفظه وسجله. قيل: الصَّغِيرَةُ مَا دُونَ الشَّرْكِ، وَالْكَبِيرَةُ الشَّرْكُ.

وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادِهِ إِلَى سَعْدِ بْنِ جُنَادَةَ قَالَ: لَمَّا فَرَغَ ﷺ مِنْ غَزْوَةِ حُنَيْنٍ، نَزَلْنَا قَفْرًا مِنَ الْأَرْضِ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اجْمَعُوا مَنْ وَجَدَ عُودًا فَلْيَأْتِ بِهِ، وَمَنْ وَجَدَ حَطَبًا أَوْ شَيْئًا فَلْيَأْتِ بِهِ. قَالَ: فَمَا كَانَ إِلَّا سَاعَةٌ حَتَّى جَعَلْنَاهُ رُكَامًا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَتَرُونَ هَذَا؟ فَكَذَلِكَ تَجْمَعُ الذُّنُوبُ عَلَى الرَّجُلِ مِنْكُمْ كَمَا جَمَعْتُمْ هَذَا، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَجُلٌ وَلَا يُدْنِبْ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً، فَإِنَّهَا مُحْصَاةٌ عَلَيْهِ». [المعجم الكبير للطبراني: باب السنين، سعد بن جنادة، حديث 5346]. قَالَ قَتَادَةُ: اشْتَكَى الْقَوْمُ الْإِحْصَاءَ، وَمَا اشْتَكَى أَحَدٌ ظُلْمًا، فَإِيَّاكُمْ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ، فَإِنَّهَا تَجْتَمِعُ عَلَى صَاحِبِهَا حَتَّى تُهْلِكَهُ.

وقوله: ﴿مَالٍ فَلَمَّا أَلْكُتِبِ﴾ ﴿مَالٍ﴾ اسم استفهام، وأريد به التعجب من حال الكتاب. وجملة ﴿لَا يَغَايِرُ﴾ في محل نصب حال. أي: حاله أنه لا يترك شيئا من الأعمال دون إحصاء.

وفي قوله تعالى: ﴿صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً﴾ طباق، جمع فيه بين متضادين، وهو طباق إيجاب. وفي قوله: ﴿إِلَّا أَحْصَيْنَاهَا﴾ إضافة الإحصاء إلى الكتاب، وهو مجاز عقلي، فيه نسبة الفعل لغير من هو له توسعا؛ لأن المحصي للأعمال هم الحفظة من الملائكة.

ثالثاً: العدل الإلهي:

قال تعالى: ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾، قيل: وجدوا إحصاء ما عملوا، وقيل: جزاء ما عملوا حاضرا. وهو كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُنْضَرًّا﴾ [آل عمران: 30]. وفي قوله: ﴿حَاضِرًا﴾ مجاز أقيم فيه اسم الفاعل مقام المفعول، وأصله «محضرا»، وهو مجاز عقلي نسب فيه الحضور إلى العمل. وجاء على الحقيقة في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُنْضَرًّا﴾ [آل عمران: 30].

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَخْضِلُمْ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ أي: لا يؤخذ الله أحدا إلا بما عمل. وقيل: لا ينقص طائعا من ثوابه، ولا يزيد عاصيا على عقابه. فَلَا يَظْلِمُ أَحَدًا من خلقه بنقص ثواب أو زيادة عقاب، بل يعفو ويصفح، ويغفر ويرحم، وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ بِقُدْرَتِهِ وَحِكْمَتِهِ وَعَدْلِهِ، وَهُوَ الْحَاكِمُ الَّذِي لَا يُجُورُ وَلَا يَظْلِمُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْضِلُمْ مَثْفَالًا مَرَّةً وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُمْسِكْهَا وَيُوتِ مِرَّةً أَوْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: 40].

وهذه الآية نظيرة قوله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُخْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفٍ بِنَا حَاسِبِينَ﴾ [الأنبياء: 47].

رابعاً: لطائف وفوائد:

- قال ابن عطية رحمه الله في تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يُغَالِىْ زُصْغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً﴾، «وقدم الصغيرة اهتماما بها، لينبه منها، ويدل أن الصغيرة إذا أحصيت فالكبيرة أخرى بذلك، والعرب أبدا تقدم في الذكر الأقل من كل مقترنين، ونحو هذا قولهم: القمران والعمران، سموا باسم الأقل تنبيها منهم». [المحرر الوجيز: 3 / 521].

- يوم القيامة وما يتعلق به من حساب وجزاء وعرض لأعمال العباد صغيرها وكبيرها حق، ولا سبيل للنجاة من شدة الحساب والفوز بالجنة إلا بمحاسبة النفس، ومراقبة الله تعالى في السر والعلن، والمصارعة إلى التوبة والعمل الصالح، ولزوم الطاعات.

- الإيمان بعدل الله تعالى وعلمه المطلق بأفعال العباد، يزيد المؤمن إيمانا وطمأنينة وحسن الظن بالله.

- رسم في المصحف قوله تعالى: ﴿مَالٍ لَّغُلَا﴾ مفصول اللام عن اسم الإشارة، وكذلك في الموضع الآخر في سورة الفرقان: ﴿مَالٍ لَّغُلَا الرَّسُولِ﴾ [الفرقان: 7]. وكذلك في قوله: ﴿بِمَالٍ تَمُوتُونَ﴾ [النساء: 77] وقوله: ﴿بِمَالٍ إِلَيْهِ تَجْعَلُونَ﴾ [المعارج: 36]. واختلف القراء في الوقف عليها، فأبو عمرو البصري والكسائي بخلف عنه يقفان على ﴿مَالٍ﴾، وباقي السبعة يقفون على ﴿مَالٍ﴾. والقارئ برواية ورش إذا وقف اضطرارا أو اختاراً يقف على اللام؛ لأن مذهبه الذي هو مذهب شيخه الإمام نافع هو اتباع الرسم في الوقف.

التقويم

- 1- ما القراءات الواردة في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالِ﴾؟
- 2- كيف يعرض العباد على الله تعالى؟ وما الحكمة من ذلك؟
- 3- ما المراد بالكتاب في قوله: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾؟
- 4- ما المغزى من تقديم الصغيرة على الكبيرة في قوله: ﴿لَا يُغَايِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصِيهَا﴾؟ وما الأثر التربوي لذلك؟

الاستثمار

روى الإمام أحمد في مسنده عن أسماء بنت عميس قالت: «كُنْتُ صَاحِبَةً عَائِشَةَ الَّتِي هَيَّأَتْهَا وَأَدْخَلَتْهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَمَعِيَ نِسْوَةٌ، قَالَتْ: فَوَ اللَّهِ مَا وَجَدْنَا عِنْدَهُ قِرَى إِلَّا قَدَحًا مِنْ لَبَنٍ، قَالَتْ: فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ نَاولَهُ عَائِشَةَ، فَاسْتَحْيَتِ الْجَارِيَةَ، فَقُلْنَا: لَا تَرُدِّي يَدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خُذِي مِنْهُ، فَأَخَذَتْهُ عَلَى حَيَاءٍ، فَشَرِبَتْ مِنْهُ، ثُمَّ قَالَ: نَاولِي صَوَاحِبَكِ، فَقُلْنَا: لَا نَشْتَهِيهِ، فَقَالَ: لَا تَجْمَعْنَ جُوعًا وَكَذِبًا، قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ قَالَتْ إِحْدَانَا لَشَيْءٍ تَشْتَهِيهِ: لَا أَشْتَهِيهِ، يُعَدُّ ذَلِكَ كَذِبًا؟ قَالَ: إِنْ الْكَذِبَ يُكْتَبُ كَذِبًا، حَتَّى تُكْتَبَ الْكَذِبَةُ كُذِيبَةً».

[المسند: مسند حديث العشرة المبشرين بالجنة، حديث 26820].

أتأملُ الحديث الشريف وأجيب عما يأتي:

- 1- أستخرج من الحديث الخلق الذي اتصفت به عائشة رضي الله عنها.
- 2- هل يعتبر الحياء مبرراً للكذب؟ أعلل جوابي.
- 3- أبين المقصود بهذا المقطع «حَتَّى تُكْتَبَ الْكُذِبَةُ كُذِبَةً».

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 49 - 52 من سورة الكهف وأجيب عما يأتي:

- 1- ما نوع السجود الذي أمر الله به الملائكة في الآيات؟
- 2- ما القراءات الثابتة في قوله: ﴿يَوْمَ يَقُولُ﴾؟ وما المعنى على كل قراءة؟
- 3- ما المراد بالكلمات الآتية: بَقَسَ - عَصَدَا - مَوْفَا؟

سورة الكهف (الآيات: 49 - 51)

15

١٥

أهداف الدرس

- 1 - أن أتعرف قصة سجود الملائكة لآدم وامتناع إبليس عن ذلك.
- 2 - أن أدرك مظاهر ضلال المشركين وخطورة الإعراض عن أوامر الله.
- 3 - أن أحذر غواية الشيطان وأسباب الإعراض عن آيات الله.

تمهيد

بعد أن صورت الآيات السالفة مشاهد من القيامة وما يقع فيها من حشر للخلائق وعرض على الله تعالى، ليتيقن المنكرون ما كانوا يجحدونه من أمر البعث والحساب، حين تعرض سجلات أعمالهم في ميزان العدل وقد أحاطت بكل شيء، فلا يظلم يومئذ أحد، جاءت هذه الآيات تحكي قصة سجود الملائكة لآدم وعصيان إبليس لأمر الله تعالى.

فلم عصى إبليس أمر ربه؟ وما الموقف الذي على المؤمن أن يتخذه من إبليس وذريته وحزبه؟ وما عاقبة من يتخذهم أولياء من دون الله؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَلَهُمْ لَكُمُ عَذَابٌ عَظِيمٌ 49 مَا أَشَدُّ تَغْمُّرَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَلَاحُوا نَبْسُهُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَتَّخِذُونَ الْمُضِلِّيْنَ عَصْدًا 50 وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِبُوا لَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ لَعْنٌ 51 وَهُمْ فِيهَا يَخْتَلِفُونَ 52﴾

يَسْتَجِيبُوا لِنَعْمٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿٥١﴾ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنْ نَعْمَ مَوَافِعُوهَا
وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرَفًا ﴿٥٢﴾ [الكهف: 49 - 52]

الفهم

الشرح:

أُولِيَاءَ: حلفاء ونصراء.

بَدَلًا: عوضاً.

الْمُضِلِّينَ: الملبسين والمغوين للخلق.

مَوَافِعُوهَا: ملاقوها ومواجهوها.

مَصْرَفًا: محيداً ومعدلاً ومناصاً.

استخلاص مضامين الآيات:

1 - ما علة امتناع إبليس عن السجود؟

2 - مم حذر الله في الآيات؟

3 - ما مظاهر ضلال المشركين؟

التفسير

اشتملت هذه الآيات على ما يأتي:

أولاً: التحذير من إبليس وذريته:

قال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِئَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾، تضمنت هذه الآية تقرير الكفرة وتوقيفهم على خطئهم في توليهم عدوهم إبليس دون الله تعالى الذي أنعم عليهم بكل نعمة صغيرة أو كبيرة، وتقدير الكلام: «واذكر إذ قلنا»، وتكررت هذه العبارة حيث تكررت هذه القصة، إذ هي توطئة النازلة، فأما ذكر النازلة هنا فمقدمة للتوبيخ. والقول في ﴿إِذْ﴾ كالقول في

أمثالها الكثيرة في القرآن، أنها ظرف لما مضى، وهي متعلقة بفعل محذوف، تقديره: «واذكر»، وهو تذكير بالقصة لا بالحدث نفسه، لأن المخاطب لم يحضره فيذكر به.

قال الطبري رحمه الله: «يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ مُذَكِّرًا هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ حَسَدَ إِبْلِيسَ أَبَاهُمْ، وَمُعَلِّمَهُمْ مَا كَانَ مِنْهُ مِنْ كِبَرِهِ وَاسْتِكْبَارِهِ عَلَيْهِ حِينَ أَمَرَهُ بِالسُّجُودِ لَهُ، وَأَنَّهُ مِنَ الْعَدَاوَةِ وَالْحَسَدِ لَهُمْ عَلَى مِثْلِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ لِأَبِيهِمْ: ﴿وَاذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ فُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ الَّذِي يُطِيعُهُ هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكُونَ وَيَتَّبِعُونَ أَمْرَهُ، وَيَخَالِفُونَ أَمْرَ اللَّهِ، فَإِنَّهُ لَمْ يَسْجُدْ لَهُ اسْتِكْبَارًا عَلَى اللَّهِ، وَحَسَدًا لِآدَمَ». [جامع البيان: 9 / 259].

وقوله: ﴿فَسَجَدُوا﴾، أي: امتثلوا أمره لهم بالسجود لآدم. واختلف المفسرون في السجود لآدم، فقيل: هو السجود المعروف بوضع الجبهة على الأرض، جعله الله تعالى من الملائكة عبادة له وتكرمة لآدم كما في قوله: ﴿فَقْعُوا لَهُ رُسُجْدِي﴾ [الحجر: 29]، وقيل: بل كان إيماء منهم نحو الأرض، وذلك يسمى سجودا لأن السجود في كلام العرب عبارة عن غاية التواضع. وقوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾، قيل: الاستثناء في هذه الآية استثناء منقطع؛ لأن إبليس ليس من الملائكة، بل هو من الجن، وهم الشياطين المخلوقون من مارج من نار، وجميع الملائكة إنما خلقوا من نور. وقيل: إن الاستثناء متصل، وإبليس من صنف الملائكة خلقوا من نار، وعبر عن الملائكة بالجن من حيث إنهم مستترون، فهي صفة تعم الملائكة والشياطين. وقيل غير ذلك.

قال ابن كثير رحمه الله بعد أن ذكر بعض الأقوال الواردة عن المفسرين في ذلك: «وَقَدْ رُوِيَ فِي هَذَا آثَارٌ كَثِيرَةٌ عَنِ السَّلَفِ، وَغَالِبُهَا مِنَ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ الَّتِي تُنْقَلُ لِيُنْظَرَ فِيهَا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَالِ كَثِيرٍ مِنْهَا، وَمِنْهَا مَا قَدْ يُقْطَعُ بِكَذِبِهِ لِمُخَالَفَتِهِ لِلْحَقِّ الَّذِي بَأْيَدِينَا، وَفِي الْقُرْآنِ غُنْيَةٌ عَنْ كُلِّ مَا عَدَاهُ مِنَ الْأَخْبَارِ الْمُتَقَدِّمَةِ؛ لِأَنَّهَا لَا تَكَادُ تَخْلُو مِنْ تَبْدِيلٍ وَزِيَادَةٍ وَنُقْصَانٍ». [تفسير القرآن العظيم: 4 / 396 - 397].

وقوله: ﴿فَقَبَسَ﴾ أي: فخرج وانتزع وعدل عنه ومال، ومنه يقال: فسقت الرطبة، إذا خرجت من قشرها، وفسقت النواة، إذا خرجت عن الثمرة، وفسقت الفأرة، إذا خرجت من جحرها، وسماها النبي ﷺ بالفويسقة. وإنما يستعمل «الفسق» في الخروج على جهة الفساد. وكذلك الفسق في الدين إنما هو العدول عن القصد والميل عن الاستقامة.

وقوله: ﴿عَىٰ أَمْرٍ رَبِّهٖ﴾ يحتمل أن يريد خرج عن أمر ربه إياه، أي: فارقه كما فعل الخارج عن طريق واحد، أي: منه. ويحتمل أن يريد فخرج عن الطاعة بعد أمر ربه بها. و«عَنْ» قد تجيء بمعنى «بعد» في مواضع كثيرة، كقولك: أطعمتني عن جوع، ونحوه، فكأن المعنى: فسق بعد أمر ربه بأن يطيع. ويحتمل أن يريد: فخرج بأمر ربه، أي: بمشيئته ذلك له، ويعبر عن المشيئة بـ «الأمر»؛ إذ هي أحد الأمور، وهذا كما تقول: فعلت ذلك عن أمرك، أي: بجدك وبحسب مرادك. وقوله: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَ﴾، الهمزة فيه للاستفهام الإنكاري، يريد: أفتتخذون إبليس، وقوله: ﴿وَذُرِّيَّتَهُ﴾ ظاهر اللفظ يقتضي الموسوسين من الشياطين الذين يأمرون بالمنكر ويحملون على الباطل. وذكر الطبري أن مجاهدا قال: ذرية إبليس الشياطين، وقوله ﴿أَوْلِيَاءَ مِمَّنْ دُونِ﴾ أي: توالونهم بدلا وعوضا عني. وقوله: ﴿وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾ أي: أعداء، فهو اسم جنس، والجملة في محل نصب على الحال، وصيغة «عدو» على وزن فاعول وقع فيها الإدغام، وهي صفة مشبهة باسم الفاعل، ويستوي فيها المفرد والجمع. وقوله: ﴿يَسِّرْ لِلْضَّالِّينَ بَدَلًا﴾ أي: بسِّسْ عِبَادَةَ الشَّيْطَانِ بَدَلًا عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ. أَوْ بِسِّسْ إِبْلِيسُ بَدَلًا عَنْ اللَّهِ. وهذا هو نفس الظلم؛ لأنه وضع الشيء في غير موضعه.

ثانيا: من مظاهر ضلال المشركين:

قال تعالى: ﴿مَا أَشَقَّدْتُ لَكُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: ما أحضرتهم، والضمير في ﴿أَشَقَّدْتُ لَكُمْ﴾ عائد على إبليس وذريته، وقيل: على الكفار، وقيل: هو عام في سائر الخلق. قال ابن عطية رحمه الله: «وأقول: إن الغرض المقصود أولاً بالآية هم إبليس وذريته، وبهذا الوجه يتجه الرد على الطوائف المذكورة، وعلى الكهان والعرب المصدقين لهم والمعظمين للجن حين يقولون: أعوذ بعزیز هذا الوادي، إذ الجميع من هذه الفرق متعلقون بإبليس وذريته، وهم أضلوا الجميع، فهم المراد الأول بـ ﴿الْمُضِلِّينَ﴾، وتندرج هذه الطوائف في معناهم».

وقوله: ﴿خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هو مصدر أضيف إلى مفعوله، وتقديره: خلق الله السموات والارض، بنصبهما بالمصدر الذي يعمل عمل فعله.

وقوله: ﴿وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: خلق أنفس المشركين، فكيف اتخذوهم أولياء من دوني؟

والجملة معطوفة على ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ﴾ و﴿أَنْبَسِ عَيْنَهُ﴾ مضاف إليه.

وقوله: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تُخَيِّدُوا الْمُضِلِّينَ عَصَاً﴾ أي: ما استعنتهم على خلق السموات والأرض ولا شاورتهم، والمراد بـ ﴿الْمُضِلِّينَ﴾ قيل: الشياطين، وقيل: الكفار. ويدخل فيهم كل صاحب ضلال أو إلحاد أو دعوة منحرفة ونحلة باطلة.

ومعنى ﴿عَصَاً﴾ أعواناً، والأصل فيه عضد اليد ثم استعير للمعين المؤازر للإنسان تشبيهاً بالعضد لليد بجامع التقوية، يقال: عضده وعاضده إذا أعانه وساعده. ومنه قوله تعالى: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾ [القصاص: 35] أي: سنُعِينُكَ بِأَخِيكَ.

وهذا إنما هو على المثل، لأن الله سبحانه غني عن عون كل أحد، وخص المضلين بالذكر لزيادة الذم والتوبيخ.

وقرأ الجمهور ﴿وَمَا كُنْتُمْ﴾ بضم تاء الضمير، وهو عائد على الله تعالى، وقرأ أبو جعفر المدني من العشرة «وما كنت» بفتح تاء الخطاب، فيكون الخطاب للنبي ﷺ.

ثالثاً: خيبة المشركين يوم القيامة:

قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ أي: أي اذكروا يومَ يَقُولُ اللهُ لهم ذلك على رؤوس الأشهاد. وقرأ حمزة من السبعة ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾ بالنون، أي: يقول الله تعالى للكفار الذين أشركوا به من الدنيا سواه: ﴿نَادُوا شُرَكَائِيَ﴾ أي: على وجه الاستغاثة بهم ليمنعوكم من عذابي. وقوله: ﴿شُرَكَائِيَ﴾ أي: على دعوكم أيها المشركون، وقد بين هذا بقوله: ﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾، والزعم خلاف اليقين؛ ولذلك قيل: «بيس مطية الكذب زعموا». قال ابن عطية: «الزعم إنما هو مستعمل أبداً في غير اليقين، بل أغلبه في الكذب، ومنه هذه الآية، وأرفع مواضعه أن يستعمل «زعم» بمعنى أخبر، حيث تبقى عهدة الخبر على المخبر».

قال أبو حيان رحمه الله: «وَلَيْسَ الْمَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَ أَنَّهُمْ شُرَكَائُهُ، وَلَكِنَّ ذَلِكَ عَلَى زَعْمِكُمْ، وَالْإِضَافَةُ تَكُونُ بِأَدْنَى مُلَابَسَةٍ. وَمَفْعُولًا ﴿زَعَمْتُمْ﴾ مَحْذُوفَانِ لِذِلَالَةِ الْمَعْنَى عَلَيْهِمَا؛ إِذِ النَّقْدِيرُ: زَعَمْتُمْهُمْ شُرَكَائِيَ. وَالنِّدَاءُ بِمَعْنَى الْإِسْتِغَاثَةِ، أَيْ: اسْتَعِينُوا بِشُرَكَائِكُمْ، وَالْمُرَادُ: نَادَوْهُمْ لِذَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ أَوْ لِلشَّفَاعَةِ لَكُمْ». [البحر المحيط: 7 / 191].

وقوله: ﴿بَدَّعُونَهُمْ﴾ ظاهره أن ذلك يقع حقيقة، ويحتمل أن يكون استعارة، كأن فكرة الكفار ونظرهم إلى أن تلك الجمادات لا تغني شيئاً ولا تنفع، هي بمنزلة الدعاء وترك الإجابة، والأول أبين. وعبر بلفظ الماضي، والمراد «فيدعونهم» فلا يستجيبون لهم، ويحال بينهم وبينهم بواد من النار. قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا﴾، قال عبد الله بن عمرو وأنس ومجاهد: هو واد في جهنم يجري بدم وصديد، وقال أنس وابن عباس: يحجز بين أهل النار وبين المؤمنين. وقال الحسن: ﴿مَوْبِقًا﴾ معناه عداوة. وقال ابن الأعرابي: كل شيء حاجز بين شيئين فهو موبق. وَقَالَ عَطَاءٌ وَالضَّحَّاكُ: مَهْلِكًا فِي جَهَنَّمَ، وَمِنْهُ يُقَالُ: أَوْبَقْتُهُ ذُنُوبُهُ إِيَّاقًا. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: مَوْعِدًا لِلْمَهْلَكِ. وقال الجوهري: وَبَقَ يَبِقُ وَبُوقًا هَلَكٌ، وَالْمَوْبِقُ مِثْلُ الْمَوْعِدِ مَفْعِلٌ مِنْ وَعَدَ يَعِدُ. ومنه السبع الموبقات.

قال ابن كثير رحمه الله: «وَالظَّاهِرُ مِنَ السِّيَاقِ هَهُنَا أَنَّهُ الْمَهْلَكُ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَادِيًا فِي جَهَنَّمَ أَوْ غَيْرَهُ، وَالْمَعْنَى: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَيْنَ أَنَّهُ لَا سَبِيلَ لَهُوْلَاءِ الْمُشْرِكِينَ وَلَا وُصُولَ لَهُمْ إِلَى آلِهَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا يَزْعُمُونَ فِي الدُّنْيَا، وَأَنَّهُ يُفَرِّقُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهَا فِي الْآخِرَةِ، فَلَا خَلَاصَ لِأَحَدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ إِلَى الْآخِرِ، بَلْ بَيْنَهُمَا مَهْلَكٌ وَهُوَ عَظِيمٌ وَأَمْرٌ كَبِيرٌ». [تفسير القرآن العظيم: 4 / 388].

والضمير في قوله: ﴿بَيْنَهُمْ﴾ يعود على المؤمنين والكافرين، كقوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِدُ يَتَقَرَّفُونَ﴾ [الروم: 13]، ويحتمل أن يعود على المشركين ومعبوداتهم، كما قال تعالى: ﴿مَكَانَكُمْ وَأَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ [يونس: 28].

وقوله: ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَضَضُوا أَنْتَهُمْ مُوَافِعُونَ﴾ هِيَ رُؤْيَا عَيْنٍ، أَي: عَايَنُوهَا، وَالظَّنُّ هُنَا بِمَعْنَى الْيَقِينِ، مِثْلُ قَوْلِهِ: ﴿وَأَنَّا لَكَبِيرَاتُ إِلَّا عَلَّمْنَا مَا لَا يَعْلَمُ الْبَشَرُ﴾ [البقرة: 44-45]، وَقِيلَ: هُوَ عَلَى بَابِهِ مِنْ كَوْنِهِ تَرْجِيحُ أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ، وَإِنَّمَا لَمْ يَجْزِمْوْا بِدُخُولِهَا رَجَاءً وَطَمَعًا فِي رَحْمَةِ اللَّهِ. وَقَوْلُهُ: ﴿مُوَافِعُونَ﴾ أَي: مَلَقَوْهَا وَمُوَاجَهَوْهَا، وَالْمُوَافَعَةُ مُلَابَسَةُ الشَّيْءِ بِشِدَّةٍ.

قال ابن كثير رحمه الله: «أَي: إِنَّهُمْ لَمَّا عَايَنُوا جَهَنَّمَ حِينَ جِيءَ بِهَا تَقَادُ بِسَبْعِينَ أَلْفَ زِمَامٍ مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ، فَإِذَا رَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ تَحَقَّقُوا لَا مَحَالَةَ أَنَّهُمْ مُوَافِعُوهَا، لِيَكُونَ ذَلِكَ مِنْ بَابِ تَعْجِيلِ لَهُمُ وَالْحُزْنِ لَهُمْ، فَإِنَّ تَوَقُّعَ الْعَذَابِ وَالْخَوْفَ مِنْهُ قَبْلَ وَقُوعِهِ عَذَابٌ نَاجِزٌ».

[تفسير القرآن العظيم: 4 / 388].

وقوله: ﴿وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا﴾ أي: محيصا ومحيدا ومناصا ومهربا. وهو مصدر ميمي من «صرف» الثلاثي. ويحتمل أن يكون ظرف مكان بمعنى لم يجدوا موصفا أو سبيلا للصرف عن النار.

رابعاً: لطائف وفوائد:

- قال الإمام ابن الجوزي رحمه الله: «اعلم أن الآدمي لما خلق رُكِب فيه الهوى والشهوة ليجتلب بذلك ما ينفعه، ووضع فيه الغضب ليدفع به ما يؤذيه، وأعطى العقل كالمؤدب يأمره بالعدل فيما يجتلب ويجتنب، وخلق الشيطان محرصاً له على الإسراف في اجتلابه واجتنبه، فالواجب على العاقل أن يأخذ حذره من هذا العدو الذي قد أبان عدوانه من زمن آدم عليه الصلاة والسلام، وقد بذل عمره ونفسه في فساد أحوال بني آدم، وقد أمر الله تعالى بالحذر منه فقال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ وقال تعالى: ﴿وَلَا يَغْنَثْكُمْ بِاللَّهِ الْعَزُورُ﴾ وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ آخَرَ﴾ وفي القرآن من هذا كثير». [يس، ص59].

- في قصة آدم وإبليس تحذير من مكاييد الشيطان واتباع سبيله، ودعوة إلى الاستمسك بالله تعالى والاعتصام بهديه، واتباع سنن الأنبياء والمرسلين ففيها النجاة والفلاح.

التقويم

- 1 - ما المقصود بقوله تعالى: ﴿فَبَقَسَ عَلَىٰ آمْرِ رَبِّهِ؟﴾
- 2 - أبين معنى الظن في قوله: ﴿فَلَا تَنْفَرُوا أَنْتُمْ مُوَافِقُوا﴾ وأستدل على ذلك بآيات أخرى.
- 3 - ما التوجيه التربوي المستفاد من قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ بِمُتَخَذِ الْمُضْلِيِّ عَصَاً؟﴾

الاستثمار

قال الإمام فخر الدين الرازي رحمه الله: «إِنَّمَا قَالَ لِلْكَفَّارِ الْمُفْتَخِرِينَ بِأَنْسَابِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ عَلَى فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ: أَفَتَتَّخِذُونَ إِبْلِيسَ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ؛ لِأَنَّ الدَّاعِيَ لَهُمْ إِلَى تَرْكِ دِينِ مُحَمَّدٍ ﷺ هُوَ النَّخْوَةُ وَإِظْهَارُ الْعُجْبِ، فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ كُلَّ مَنْ أَقْدَمَ عَلَى عَمَلٍ أَوْ قَوْلٍ بِنَاءً عَلَى هَذَا الدَّاعِي فَهُوَ مُتَّبِعٌ لِإِبْلِيسَ، حَتَّى إِنْ مَنْ كَانَ غَرَضُهُ فِي إِظْهَارِ الْعِلْمِ وَالْمُنَاطَرَةِ التَّفَاخُرَ وَالتَّكَبُّرَ وَالتَّرَفُّعَ، فَهُوَ مُقْتَدٍ بِإِبْلِيسَ، وَهُوَ مَقَامٌ صَعْبٌ غَرِقَ فِيهِ أَكْثَرُ الْخَلْقِ، فَנَسْأَلُ اللَّهَ الْخَلَاصَ مِنْهُ». [مفاتيح الغيب: 21 / 473].

أتأمل النص وأجيب عما يأتي:

- 1- أستخرج من النص خلقاً يكون من اتصف به متبعاً لإبليس.
- 2- أبين الآثار السيئة لهذا الخلق على الفرد والمجتمع.
- 3- كيف السبيل إلى اجتناب هذا الخلق الذميمة؟

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 53 - 55 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1- ما هي طبيعة الإنسان المشار إليها في الآيات؟ وما موقف الشرع منها؟
- 2- من المراد بالإنسان في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَشُعْءٍ جَدَلًا﴾؟
- 3- أبين المراد بالعبارات الآتية: - جَدَلٌ - سُنَّةُ الْوَلِيِّ - لِيَذْهَبُوا.

سورة الكهف (الآيات: 53 - 55)

16

١٦

أهداف الدرس

- 1 - أن أتعرف الغاية من تصريح الأمثال في القرآن.
- 2 - أن أدرك الغاية من إرسال الرسل عليهم السلام.
- 3 - أن أتجنب الجدل بالباطل والاستخفاف بالحرمان والمقدسات.

تمهيد

بعد أن ذكرت الآيات السالفة بقصة إبليس مع آدم، وحذرت من اتخاذ ذريته أولياء من دون الله، وعاقبة من يتولاهم يوم القيامة، جاءت هذه الآيات تنهى عن الجدل بالباطل والاستهزاء بالحق، وأنهما كانا مانعين للكفار من الانتفاع بأمثال القرآن واتباع هداياته.

فما عاقبة الجدل بالباطل؟ وما غرض الكفار من الجدل والاستهزاء بالحق؟ وما الدروس التي أستفيد منها من هذه الآيات؟

الآيات

قال الله تعالى: وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْئًا جَدَلًا ﴿٥٣﴾ وَمَنْعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الدُّعَاءُ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ مِنْ آلَاءِ رَبِّي أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ فُبُلًّا ﴿٥٤﴾ وَمَنْ نُرْسِلِ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَجِبَالٌ دُونَ الْبَلَدِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَلَدِ الَّذِينَ حُضِرُوا بِهِ الْحَقُّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِنَا وَمَا نُنْذِرُوا لَعْنًا ﴿٥٥﴾ [الكهف: 53 - 55].

الشرح:

صَرَفْنَا: بينا وفصلنا.

مَثَلٍ: ما فيه موعظة وعبرة.

فَبَلَاءٍ: فجأة ومعاناة.

فُزُوا: لهوا وتهكما.

استخلاص مضامين الآيات:

1 - بم يقابل الكفار أمثال القرآن؟

2 - بم توعدهم الله المعرضين عن دعوة القرآن وأمثاله؟

3 - ما هي أوصاف الكفار في الآيات؟

التفسير

اشتملت هذه الآيات على ما يأتي:

أولاً: تصريح الأمثال في القرآن:

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ الْغُرَىٰ لِلنَّاسِ مِثْلَ كُتُبٍ﴾، وتصريف الله للأمثال سوقها وتوزيعها للعة والاعتبار، كما قال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مِثْلَ النَّاسِ وَمَا يَعْلَمُونَ﴾ [العنكبوت: 43].

وقوله: ﴿مِثْلَ كُتُبٍ﴾ أي: من كل مثال له نفع في الغرض المقصود بهم، وهو الهداية، وذلك ما أوضح لهم سبحانه من دلائل الربوبية والوحدانية والبعث والحساب. والمعنى: «وَلَقَدْ بَيَّنَّا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ وَوَضَحْنَا لَهُمُ الْأُمُورَ وَفَصَّلْنَاهَا كَيْلًا يَضِلُّوا عَنِ الْحَقِّ وَيَخْرُجُوا عَنْ طَرِيقِ الْهُدَى». [تفسير القرآن العظيم: 4 / 400].

قال القرطبي رحمه الله: «يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا: مَا ذَكَرَهُ لَهُمْ مِنَ الْعِبَرِ وَالْقُرُونِ الْخَالِيَةِ. وَالثَّانِي: مَا أَوْضَحَهُ لَهُمْ مِنْ دَلَائِلِ الرُّبُوبِيَّةِ...، فَهُوَ عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ زَجْرٌ، وَعَلَى الثَّانِي بَيَانٌ». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 6].

وقوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ هو خبر مقتضب، في ضمنه: فلم ينفع فيهم تصريح الأمثال، بل هم منحرفون يجادلون بالباطل، فمع هذا البيان وهذا الفرقان الإنسان كثير المجادلة والمخاصمة والمعارضة للحق بالباطل إلا من هدى الله بصره لطريق النجاة. وفي الآية إشارة إلى إحدى طبائع الإنسان الجبلية إذا لم يهذبها الشرع الحكيم، وهي الجدل، وهي كقوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَجُورًا﴾ [الإسراء: 67] وقوله: ﴿إِنَّا الْإِنْسَانُ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ [العاديات: 6]. وقوله: ﴿الْإِنْسَانُ﴾ يريد الجنس، وروي أن سبب نزول هذه الآية هو النضر بن الحارث، وقيل: ابن الزبعرى، فيكون قوله: ﴿الْإِنْسَانُ﴾ من العموم المراد به الخصوص.

وفي صحيح البخاري عن علي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ طرقه وفاطمة بنت النبي عليه السلام ليلة فقال: «ألا تصليان؟ فقلت: يا رسول الله، أنفسنا بيد الله، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا. فانصرف حين قلنا ذلك ولم يرجع إلي شيئا، ثم سمعته وهو مول يضرب فخذه وهو يقول: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾». [صحيح البخاري: كتاب التهجد، باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة الليل والنوافل من غير إيجاب، حديث 1075] فاستعمل ﷺ الآية على العموم في جميع الناس. وإنما لم يرجع إليه النبي ﷺ شيئا كراهية للجدل في الدين، لا سيما وقد نسب عدم قيامهما إلى أن الله لو شاء لأيقظهما، ويظهر أنه لو أجابه لزداد الحوار ودخل في المماحكة كشأن الجدل في غالب الأحوال.

وفي هذا البيان من الله ورسوله ﷺ ذم الجدل في الدين بغير علم أو دليل، كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ [الحج: 8]. ولا سيما إذا أدى إلى تأويل صريح النصوص ومحو دلالاتها الظاهرة والقطعية. وجاء في الحديث: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل». [سنن الترمذي: كتاب التفسير، باب ومن سورة الزخرف، حديث 3253].

ثانياً: بيان حال المكذبين، وتعرضهم لمثل ما حل بأسلافهم:

قال تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾: المراد بالناس في الآية كفار قريش والكفار في عصر النبوة، فهو عموم أريد به الخصوص كما تقدم، ومعنى ﴿إِنْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾: إذ أتاهم شرع الله الذي نزل به الوحي، ﴿وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ﴾: مما هم عليه مقيمون من شركهم ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ ما حل بالأولين من الأمم السالفة من أنواع العذاب من الغرق والصيحة والظلمة والريح وغير ذلك،

كما قال تعالى: ﴿بَلَّغْنَا آخِذَاتِهِ نَبِيًّا، فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَّتَّخَذْتُهُ الصَّيْحَةَ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا﴾ [العنكبوت: 40]. والمعنى: وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِلَّا طَلَبُهُمْ أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ، وهو قولهم فيما حكاه الله عنهم: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ ارْكَبْنَا فُلَكَ الْفَوْالِقَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْحِرْ عَلَيْنَا جَارَةَ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بَعْدَ الْيَمِّ﴾ [الأنفال: 32]. وقوله: ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ فُبُلًّا﴾ أي: فجأة وبغته. وقيل: مقابلة وعيانا، بحسب اختلاف القراءة.

قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر ﴿فُبُلًّا﴾ بكسر القاف وفتح الباء، وقرأ عاصم والكسائي وحمزة «قُبُلًا» بضم القاف والباء، ويحتمل معنيين: أحدهما: أن يكون بمعنى قبل، لأن أبا عبدة حكاها بمعنى واحد في المقابلة، والآخر: أن يكون جمع قبيل، أي: يأتِيهِمُ العذاب متفرقا يتلو بعضه بعضا أنواعا وألوانا.

وهذه آية تأسف عليهم وتنبية على فساد حالهم؛ لأن هذا المنع لم يكن بقصد منهم أن يمتنعوا ليجيئهم العذاب، وإنما امتنعوا هم مع اعتقادهم أنهم مصيبون، لكن الأمر في نفسه يسوقهم إلى هذا، فكان حالهم تقتضي التأسف عليهم. ومثلها في المعنى ما تقدم في سورة الإسراء في قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: 94]. و﴿وَمَا﴾ في الآية حرف نفي، و﴿إِلَّا﴾ إبطال للنفي السابق، وهو المعروف بالاستثناء المفرغ، وفيه تفرغ ما قبل ﴿إِلَّا﴾ للعمل فيما بعدها، فقوله: ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمُ﴾ مؤول بمصدر، أي: إلا إتيان، وهو فاعل ﴿مَنَعَ﴾ عمل فيه ما قبل ﴿إِلَّا﴾، وهذا الحرف يحول «ما» و«هل» و«إن» من معانيها الأصلية إلى النفي.

ثالثا: الغاية من إرسال الرسل عليهم السلام:

قال تعالى: ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾، لما تفجع عليهم وعلى ضلالهم ومصيرهم بآرائهم إلى الخسران، قال: وليس الأمر كما يظنون، فالرسل لم نبعثهم ليجادلوا، ولا لتُتَمَنى عليهم الاقتراحات، وإنما بعثناهم مبشرين من آمن بالجنة، ومنذرين من كفر بالنار. وقوله تعالى: ﴿وَيَجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾ معنى ﴿لِيُدْحِضُوا﴾

يُزِيلُوا وَيُبْطِلُوا، وَأَصْلُ الدَّحْضِ الزَّلْقُ، يُقَالُ: دَحَضْتُ رِجْلَهُ أَي: زَلَقْتُ، تَدَحَضُ دَحَضًا، وَدَحَضَتِ الشَّمْسُ عَنْ كِبِدِ السَّمَاءِ زَالَتْ، وَدَحَضْتُ حُجَّتَهُ دُحُوضًا بَطَلْتُ، وَأَدَحَضَهَا اللَّهُ، وَالْإِدْحَاضُ الْإِزْلَاقُ. والمعنى: وَيُخَاصِمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ بِالْبَاطِلِ لِيُدْفَعُوا الْحَقَّ بِبَاطِلِهِمْ الَّذِي يَنْصُبُونَهُ وَيَجَادِلُونَ بِهِ لِيُزْحِزُوهُ وَيَزْلِقُوهُ عَنْ مَوْضِعِهِ، وَلَيْسَ ذَلِكَ بِحَاصِلٍ لَهُمْ وَإِنْ حَاوَلُوهُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُخْصِعُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ 8 ﴿قَوْلَانِجِ أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُخْصِفَهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [الصف: 8 - 9]. قِيلَ: نَزَلَتْ فِي الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ كَانُوا يُجَادِلُونَ فِي الرَّسُولِ ﷺ فَيَقُولُونَ: سَاحِرٌ وَمَجْنُونٌ وَشَاعِرٌ وَكَاهِنٌ.

وقوله: ﴿وَاتَّخَذُوا أَيْلِينَ وَمَا نَذِرُوا﴾ أَي: جَعَلُوا مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ لَعِبًا وَلَهْوًا. وَمَا مصدرية أَي: وَالْإِنْذَارُ، وَقِيلَ: مَوْصُولَةٌ، وَعَائِدُهَا مَحْذُوفٌ، أَي: اتَّخَذُوا الْقُرْآنَ وَالَّذِي أَنْذَرُوا بِهِ مِنَ الْوَعِيدِ هُزُوءًا أَي: لَعِبًا وَبَاطِلًا، وَقَوْلُهُ: ﴿نَعُزُّوهُ﴾ هُوَ مَفْعُولٌ ثَانٍ لِفِعْلِ ﴿وَاتَّخَذُوا﴾، وَالْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ قَوْلُهُ: ﴿عَايِلِينَ﴾. و«الهزؤ» بضمّتين، أَوْ بضمّة فسكون تخفيفًا. وبالأخيرة قرأ حمزة مع الهمز، وقرأ حفص عن عاصم بإبدال الهمزة واوا. وقرأه الباقون بضمّتين مهموزًا. والهزء السخرية والاستخفاف بالقرآن وما جاءهم به النبي ﷺ. قِيلَ: هُوَ قَوْلُ أَبِي جَهْلٍ فِي الزُّبْدِ وَالتَّمْرِ هَذَا هُوَ الزَّقُومُ. وَقِيلَ: هُوَ قَوْلُهُمْ فِي الْقُرْآنِ: هُوَ سِحْرٌ وَأَضْغَاثُ أَحْلَامٍ، وَ﴿أَسْلَحِيْرُ﴾ لَا وَلِيْرَ اكْتَبَعَا فَيَعْرِتُمَا عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفرقان: 5].

رابعاً: لطائف وفوائد:

- البشارة والندارة هي وظيفة الرسل ومهمتهم، وذلك دليل رحمة الله بالعباد وعنايته بهم، وأنه لم يخلقهم عبثاً ولم يتركهم سدى، كما أن فيها حجة قاطعة لعذرهم، كما قال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى قَتْلِكُمْ عَلَى الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ وَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ﴾ [المائدة: 21]. وعلى هذا دل أسلوب الحصر في الآية في قوله: ﴿إِلَّا مُبَشِّرِي وَمُنْذِرِي﴾، ولذلك قال تعالى: ﴿لَعَلَّكَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: 164]. أي: بعد إرساله للرسل مبلغين عنه.

- من حسن الخلق ترك كثرة الجدل في المعاملات والمماحكة في البيوعات والشركات، والتحلي فيها بالسماحة والشهامة، ففي الحديث عن السائب بن أبي السائب - رضي الله عنه - أنه كان يشارك رسول الله ﷺ قبل الإسلام في التجارة، فلما كان يوم الفتح جاءه فقال النبي ﷺ: «مَرْحَبًا بِأَخِي وَشَرِيكِي كَانَ لَا يُدَارِي وَلَا يُمَارِي، يَا سَائِبُ قَدْ كُنْتَ تَعْمَلُ أَعْمَالًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ لَا تُقْبَلُ مِنْكَ، وَهِيَ الْيَوْمَ تُقْبَلُ مِنْكَ». [المستدرک: کتاب البيوع، حديث 2298].

التقويم

- 1 - ما الجدل المذموم في الآيات؟ وما أجر تاركه؟ وكيف أطبق ذلك في سلوكي؟
- 2 - من المراد بقوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾؟ وكيف توجّه الآية أصوليا؟
- 3 - أذكرُ القراءات الواردة في كلمة ﴿فَبَيِّنَّا﴾، والمعنى على كل قراءة.
- 4 - ما معنى قوله تعالى: ﴿سُنَّةَ الْإِبْرَاهِيمَ﴾؟

الاستثمار

قال الحافظ ابن عبد البر رحمه الله: «الْأَثَارُ كُلُّهَا فِي هَذَا الْبَابِ الْمَرْوِيَّةُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِنَّمَا وَرَدَتْ فِي النَّهْيِ عَنِ الْجِدَالِ وَالْمِرَاءِ فِي الْقُرْآنِ.... وَالْمَعْنَى أَنْ يَتِمَارَى اثْنَانِ فِي آيَةٍ يَجْحَدُهَا أَحَدُهُمَا وَيَدْفَعُهَا وَيَصِيرُ فِيهَا إِلَى الشُّكِّ...، وَأَمَّا التَّنَازُعُ فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ وَمَعَانِيهِ فَقَدْ تَنَازَعَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كَثِيرٍ مِنْ ذَلِكَ...، وَالْمِرَاءُ وَالْمُلَاحَاةُ غَيْرُ جَائِزٍ شَيْءٌ مِنْهُمَا، وَهُمَا مَذْمُومَانِ بِكُلِّ لِسَانٍ وَنَهَى السَّلَفُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنِ الْجِدَالِ فِي اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ وَفِي صِفَاتِهِ وَأَسْمَائِهِ، وَأَمَّا الْفِقْهُ فَأَجْمَعُوا عَلَى الْجِدَالِ فِيهِ وَالتَّنَازُرِ؛ لِأَنَّهُ عِلْمٌ يُحْتَاجُ فِيهِ إِلَى رَدِّ الْفُرُوعِ عَلَى الْأُصُولِ لِلْحَاجَةِ إِلَى ذَلِكَ». [جامع بيان العلم وفضله: باب ما تكره فيه المناظرة والجدال والمراء: 2 / 928].

أتأمل نص الحافظ ابن عبد البر وأجيب عما يأتي:

- 1 - ما نوع المراء الذي جاءت النصوص تنهى عنه؟
- 2 - ما حكم المناظرة في الأحكام الفقهية؟ ولماذا؟
- 3 - أمثلُ ببعض المناظرات الفقهية في التراث الإسلامي.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 56 - 58 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1- ما الحائل بين الكفار والهدى؟
- 2- لماذا لم يعجل الله بإنزال العذاب على الكفار؟
- 3- ما المراد بالكلمات الآتية: أَكِنَّةٌ - وَفْرًا - مَوْبِلًا ؟

سورة الكهف (الآيات: 56 - 58)

17

١٧

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف صفات الكافرين المعرضين عن القرآن.
- 2- أن أدرك سعة رحمة الله في تأخير عقوبة العصاة.
- 3- أن أحرص على طاعة الله تعالى لأزداد هدى وبصيرة.

تمهيد

بعد أن بينت الآيات السابقة حرص الله تعالى على هداية العباد بضرب الأمثال لهم وتنويعها، وأن كثيرا منهم يمنعه الاستكبار والإعراض والجدال بالباطل من قبول الحق الذي بعث الله به الأنبياء، فيصيبه ما أصاب الأمم قبله من النكال، جاءت هذه الآيات مبينة حال هؤلاء المعرضين مع آيات القرآن.

فما سبب إعراض الكافرين عن الذكرى؟ وما الحكمة من إهمال الله لهم؟ وهل ذلك يقتضي إهمال عقوبتهم؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ آخَضَ لَمْ يَمَرُ بِكَرِيحَاتٍ رَبِّهِ، فَأَعْرِضْ عَنْ دَعَاوَنِي مَا فَدَّ مَتَّ يَدَايَ
إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ
عَدْمٌ إِلَىٰ الْعُقَدَىٰ فَلَنْ يَنْقُتُوا وَإِنَّا أَبَدًا ۝٥٦ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ لَوْ يُؤَاخِذُكُمْ
بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ اللَّهُ الْعَذَابَ بِاللَّهِمْ مَوْعِدٌ لَّنَجْعِدُ وَأَمَّا دُونَهُ، مَوْيِلَةٌ ۝٥٧ وَتِلْكَ الْفُرَىٰ

أَفَلَا تَنَالُهُم لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَفْلُكِهِمْ مَّوْعِدًا ﴿58﴾ [الكهف: 56 - 58].

الفهم

الشرح:

أَغْرَضَ: صد عنها وتولى.

فَدَمَّتْ: أسلفت وعملت.

يَبْقَعُ قَوْلُهُ: يعقلوا معانيه وشرائعه.

مَّوْعِدٌ: ميعاد وميقات.

لِمَفْلُكِهِمْ: لهلاكهم وزمنه.

استخلاص مضامين الآيات:

1 - ما صفات المعرضين عن هدى القرآن؟

2 - ما الحكمة من إمهال الله للكافرين؟

التفسير

اشتملت آيات الدرس على ما يأتي:

أولاً: صفات المعرضين عن القرآن الكريم:

قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَرِهَ آيَاتِ رَبِّهِ، بَأْغَرَضٍ عَنْهَا﴾، الاستفهام إنكاري بمعنى التقرير، والمراد: لا أحد أظلم ممن هذه صفته، أن يعرض عن الآيات بعد الوقوف عليها بالتذكير. وقوله: ﴿وَنَسِيَ مَا فَدَمَّتْ يَدَايْهِ﴾ أي: طرح كبائره التي أسلفها. وقيل: تَرَكَ كُفْرَهُ وَمَعَاصِيَهُ فَلَمْ يَتُبْ مِنْهَا، فالنسيان هنا بمعنى الترك. وقيل: الْمَعْنَى نَسِيَ مَا قَدَّمَ لِنَفْسِهِ وَحَصَلَ مِنَ الْعَذَابِ، وَالْمَعْنَى مُنْقَارِبٌ.

ونسب السيئات إلى اليدين مجازاً من حيث كانت اليدان آلة التكسب في الأمور الجرمية، فجعلت كذلك في المعاني.

وقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ جملة تعليلية، والتعليل بمثلها كثير في «إن» المكسورة، ومنه قوله تعالى لموسى: ﴿إِنَّا نَقَّبُ إِلَيْكَ بِرَعْوَىٰ إِنَّهُ كَهَيِّجِ﴾ [النازعات: 17] وقوله: ﴿سَاءَ زُفْرُهُ، صَعُوداً ۚ إِنَّهُ فَكَرٌ وَفَدَّرٌ﴾ [المدثر: 17-18]. والمعنى: أن إعراضهم عن الذكرى ونسيانهم ما قدموا من المعاصي كان بسبب ختم الله على قلوبهم وأسماعهم. والضمير في ﴿يَفْقَهُوهُ﴾ عائد على القرآن الكريم. أي: لئلا يفهموا آيات القرآن ويهتدوا بها. وقوله: ﴿أَكِنَّةٌ﴾ جمع كنان، وهو كالغلاف الساتر. واختلف المفسرون في هذا وشبهه من الختم والطبع، هل هو على الحقيقة أو المجاز؟ قال ابن عطية: «والحقيقة في هذا غير مستحيلة، والتجوز أيضاً فصيح، أي: لما كانت هذه المعاني مانعة في الأجسام وحائلة، استعيرت للقلوب التي قد أقساها الله تعالى وأقصاها عن الخير».

وقوله: ﴿وَقِيلَ إِنَّا إِنْعَمْنَا عَلَىٰ قَوْمٍ﴾، الوقر: ثقل السمع، وهو استعارة، أي: صمما معنوياً عن الرِّشَادِ. قال ابن عطية رحمه الله: «وأما (الوقر) في الأذان فاستعارة بينة؛ لأننا نحس الكفرة يسمعون الدعاء إلى الشرع سماعاً تاماً، ولكن لما كانوا لا يؤثر ذلك فيهم إلا كما يؤثر في الذي به وقر فلا يسمع، شبهوا به، وكذلك العمى والصمم والبكم كلها استعارات، وإنما الخلاف في أوصاف القلب، هل هي حقيقة أو مجاز؟»

وقوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى التَّوْبَةِ فَلَنْ يَتُوبُوا﴾، الهدى: الإسلام وشرائعه وقيمه. وقيل: الإيمان. وهذا الشرط كأنه جوابٌ لِلرَّسُولِ ﷺ عَنْ تَقْدِيرِ قَوْلِهِ: مَالِي لَا أَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى؟ حِرْصاً مِنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى حُصُولِ إِيْمَانِهِمْ، فَقِيلَ لَهُ: ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ...﴾ الآية.

وقوله: ﴿فَلَنْ يَتُوبُوا﴾ مفيدة لنفي اهتدائهم في وقت نزول الآية، وكان الأصل إمكان أن يؤمن بعضهم ويهتدي بعد ذلك، لكن تأكيد النفي بقوله: ﴿أَبَدًا﴾ سد الباب في وجه احتمال أن يؤمنوا.

وقال أبو حيان رحمه الله: «وهذا من العام المراد به الخصوص، وهو مَنْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ وَقَضَىٰ عَلَيْهِ بِالْمُؤَافَاةِ عَلَى الْكُفْرِ؛ إِذْ قَدْ اهْتَدَى كَثِيرٌ مِنَ الْكُفَرَةِ وَأَمَنُوا، وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ حُكْمًا

عَلَى الْجَمِيعِ، أَي: وَإِنْ تَدْعُهُمْ أَي: إِلَى الْهُدَى جَمِيعًا فَلَنْ يَهْتَدُوا جَمِيعًا أَبَدًا». [البحر المحيط: 7 / 195].

ثانياً: إمهال الله للعصاة وعدم معاجلتهم بالمؤاخضة:

قال تعالى: ﴿وَرَبِّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ﴾، لما أخبر تعالى عن القوم الذين حتم بكفرهم، أنهم لا يهتدون أبداً، عقب ذلك بأنه للمؤمنين ﴿الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ﴾، أي: ذو العفو.

وقوله: ﴿لَوْ يَوَازِئُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾ أي: كفار مكة، أي: لجاءهم عذابه قريباً عاجلاً، وهذا من مظاهر رحمته المشار إليها قبل، ونظير الآية قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يَوَازِئُهُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى الصَّافِرِينَ مَا تَرَكُوا وَلَا لِيُخْزِعَهُمْ إِلَى آجُلٍ مُّسَمًّى﴾ [فاطر: 46]. و﴿مَا﴾ إما مصدرية أي: بكسبهم، وإما موصولة أي: بالذي كسبوه من المعاصي.

وقوله: ﴿بِالْقَوْمِ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْعِدًا﴾، ﴿مَوْعِدًا﴾ أي: أَجَلٌ مُّقَدَّرٌ يُؤْخَرُونَ إليه. والمعنى: بَلْ يُمَهِّلُهُمْ مَعَ إِفْرَاطِهِمْ فِي الْكُفْرِ وَعَدَاوَةِ الرَّسُولِ ﷺ.

ويتحصل للكفار من اتصافه تعالى بالغفران والرحمة ترك المعاجلة، ولو أخذوا بحسب ما يستحقونه لبادرهم بالعذاب المبيد لهم، ولكنه تعالى أخرهم إلى موعد لا يجدون منه منجى.

واختلف في الموعد المذكور، فقيل: هو أجل الموت، وقيل: هو عذاب الآخرة، وقال الطبري: هو يوم بدر، أو يوم أحد، وقيل: الحشر.

وقوله: ﴿لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْعِدًا﴾، الضمير في ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ عَائِدٌ عَلَى الْمَوْعِدِ. وقيل: عائد على العذاب. و«الموئل» المنجى والملجأ، قاله ابن عباس وابن زيد، وحكاه الجوهري في الصحاح. يقال: وأل الرجل يئل إذا لجأ. والعرب تقول: لَا وَأَلَّتْ نَفْسُهُ أَي: لَا نَجَتْ.

ثالثاً: تحذير الله تعالى للظالمين:

قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْقُرَى الَّتِي كُنتُمْ لَهَا كَاظِمِينَ وَلَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾، لما توعدهم الله الكفرة بالعذاب الذي له موعد لا يخلف، أعقب ذلك بذكر الأمثلة من القرى التي نزل بها ما توعده هؤلاء بمثله، وفي قوله: ﴿وَتِلْكَ الْقُرَى﴾ حذف مضاف تقديره: وَتِلْكَ أَهْلُ الْقُرَى، يدل على ذلك قوله: ﴿الَّذِينَ كُنتُمْ لَهَا كَاظِمِينَ﴾، فرد الضمير على أهل القرى، والقرى: المدن، وهذه الإشارة إلى عاد وثمود ومدين وغيرهم. ﴿وَتِلْكَ﴾ ابتداء، و﴿الْقُرَى﴾ صفته، و﴿الَّذِينَ كُنتُمْ لَهَا كَاظِمِينَ﴾ خبر. ويصح أن يكون ﴿تِلْكَ﴾

منصوبا بفعل يدل عليه ﴿أَهْلَكْتَلَهُمْ﴾، على قول من قال: زيدا ضربته.

وقوله: ﴿لَمَّا هَلَمُوا﴾ أي: حين ظلموا أنفسهم بالشرك بالله والكفر بما جاءت به رسوله. أو لأنهم ظلموا. فتكون ﴿لَمَّا﴾ تعليلية، للإشعار بعلة الإهلاك وهي الظلم، واستدل بهذه الآية أبو الحسن بن عصفور على حرفية «لَمَّا» وأنها ليست بمعنى «حين»؛ لأن الظرف لا دلالة فيه على العلية. وقيل: لا مانع من أن يكون ظرفا استعمل للتعليل. وحذف مفعول ﴿هَلَمُوا﴾ إما لتعميم الظلم، أو لتزيله منزلة اللزوم، أي: لما فعلوا الظلم.

وأشار تعالى بقوله: ﴿وَلَمَّا الْفُرَى﴾ إلى الحضارات التي كانت ببلاد العرب، كعاد وشمود ومدين وسبأ وقوم لوط وغيرهم. وعبر بالقرى وأراد أهلها وعمارها، فهو مجاز بالحذف. ورد الضمير على القرى باعتبار ذلك فقال: ﴿أَهْلَكْتَلَهُمْ﴾ وقال: ﴿لَمَّا هَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَفْلَكِهِمْ مَوْعِدًا﴾. وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا لِمَفْلَكِهِمْ مَوْعِدًا﴾، أي: لهلاكهم زمنا لا يتخلف. وهذه الآية نظيرة قوله: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِ إِلَّا وَلَقَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ 4 مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ [الحجر: 54].

والغاية من الآية تحذير كفرة مكة من عذاب الظالمين قبلهم، أي: وكذلك أنتم أيها المشركون احذروا أن يصيبكم ما أصابهم، فقد كذبتم أشرف رسول وأعظم نبي، ولستم بأعز علينا منهم، فخافوا عذابي ونذري.

وقرأ الجمهور ﴿لِمَفْلَكِهِمْ﴾ بضم الميم وفتح اللام، من أهلك، ومفعول يكون في مثل هذا الزمن الشيء ولمكانه، ويكون مصدرا، فالمصدر على هذا مضاف إلى المفعول. وقرأ عاصم في رواية أبي بكر - شعبة - «لَمَهْلَكِهِمْ» بفتح الميم واللام، وقرأ عاصم في رواية حفص «لَمَهْلَكِهِمْ» بفتح الميم وكسر اللام. وهو مصدر من هلك، وهو في مشهور اللغة غير متعد، فالمصدر على هذا مضاف إلى الفاعل، لأنه بمعنى: وجعلنا لأن هلكوا موعدا.

رابعاً: لطائف وفوائد:

- بين قوله: ﴿الْفُدَى﴾ وقوله: ﴿يَفْتَدُوا﴾ جناس الاشتقاق، وهو بين المصدر والفعل المشتق منه، كما أن بين قوله: ﴿الْفُدَى﴾ بالإثبات وقوله: ﴿قَلْبِي يَفْتَدُوا﴾ مقابلة بين الإثبات

والنفي، وهي من المحسنات البديعية.

- وصف الله تعالى نفسه في الآيات بوصفين هما «الغفور» و«ذو الرحمة»، ولكل صفة منهما محلها، فمحل المغفرة الفعل، ومحل الرحمة الفاعل، فتقع المغفرة على الفعل القبيح فتستره أو تمحوه، وتقع الرحمة على الإنسان فترفع عنه العناء والشقاء، ومن ثم فالمغفرة تسبق الرحمة؛ لأن الرحمة إنما هي أثر للمغفرة ونتيجة ومظهر لها، فإذا غفر الله ذنب العبد رحمه فواقه سوء عاقبته. ونلاحظ انه عندما يجتمع الفعلان في القرآن تقدم المغفرة على الرحمة، وهذا يكاد يكون مطردا في القرآن كله، إلا في موضع واحد، وهو قوله تعالى في سورة سبا: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلْجِ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَفَوَّ الرَّحِيمِ الْغَفُورُ﴾ [سبا: 2].

- ووجه الألوسي رحمه الله تقديم وصف «الغفور» على وصف «ذو الرحمة» في قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ﴾ بقوله: «وإنما قدم الوصف الأول - الغفور - لأن التولية قبل التحلية؛ أو لأنه أهم بحسب الحال والمقام؛ إذ المقام - على ما قاله المحققون - مقام بيان تأخير العقوبة عنهم بعد استجابهم لها، كما يعرب عنه قوله تعالى: ﴿لَوْ يَوْأَخِذُكُمْ﴾».

[روح المعاني: 8 / 288].

التقويم

- 1- هل قوله تعالى: ﴿وَفِي آيَاتِنَا نِعَمٌ وَفِرَآءٌ﴾ حقيقة أم مجاز؟ ولماذا؟
- 2- لماذا قدم المغفرة على الرحمة في قوله: ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ﴾؟
- 3- ما القراءات الواردة في قوله تعالى: ﴿لِمَقْلُكِهِمْ﴾؟
- 4- ما أثر الإيمان باتصاف الله عز وجل بالمغفرة والرحمة على سلوك المؤمن؟

الاستثمار

قال الإمام القرطبي رحمه الله عند قوله تعالى: ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾: «ذُو الرَّحْمَةِ» فِيهِ أَرْبَعُ تَأْوِيلَاتٍ: أَحَدُهَا: ذُو الْعَفْوِ. الثَّانِي: ذُو النَّوَابِ. وَهُوَ عَلَى هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ مُخْتَصَّ بِأَهْلِ الْإِيمَانِ دُونَ الْكُفْرِ. الثَّالِثُ: ذُو النَّعْمَةِ. الرَّابِعُ: ذُو الْهُدَى. وَهُوَ عَلَى هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ يَعُمُّ أَهْلَ الْإِيمَانِ

وَالْكَافِرِ؛ لِأَنَّهُ يُنْعَمُ فِي الدُّنْيَا عَلَى الْكَافِرِ كَانْعَامِهِ عَلَى الْمُؤْمِنِ. وَقَدْ أَوْضَحَ هُذَاهُ لِلْكَافِرِ كَمَا أَوْضَحَهُ لِلْمُؤْمِنِ، وَإِنْ اهْتَدَى بِهِ الْمُؤْمِنُ دُونَ الْكَافِرِ». [الجامع لأحكام القرآن: 11 / 7].

1 - أَسْتَخْرِجُ التَّأْوِيلَاتِ الْأَرْبَعِ فِي قَوْلِهِ: ﴿يَذُوقُوا الرِّحْمَةَ﴾.

2 - مَا الْمَخْتَصُ مِنْ هَذِهِ الْمَعَانِي بِأَهْلِ الْإِيمَانِ، وَمَا الْعَامُ مِنْهَا؟

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 59 - 64 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

1 - ما سبب رحلة موسى عليه السلام؟ وبم وصف الله تعالى العبد الصالح؟

2 - ما المراد بالعبارات الآتية: لَا أَتْرُجُ - مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ - مُغْبًى - فَصّاً - اِزْتَدَّ؟

سورة الكهف (الآيات: 59 - 64)

18

١٨

أهداف الدرس

- 1 - أن أتعرف تفاصيل قصة موسى والعبد الصالح.
- 2 - أن أدرك أهمية الرحلة في طلب العلم وآدابها.
- 3 - أن أتمثل آداب الرحلة في طلب العلم الواردة في القصة.

تمهيد

بعدما حذرت الآيات السابقة من مغبة الإعراض عن آيات الله وبينت خطورة ذلك، وذكرت سعة رحمة الله تعالى وشمولها، وأن من مظاهرها إمهال الله للمخالفين وعدم معاجلتهم بالعقوبة، إلا من قامت عليه الحجة وأغرق في المخالفة والعصيان ظلماً وعدواناً، شرعت هذه الآيات في سرد قصة موسى والخضر، بما فيها من عجائب الأخبار، ومواقع الاعتبار، وما تحمله من دلالات إيمانية عقدية، وتربوية تعليمية، تقي المتمثل لها والمهتدي بهداياتها مصارع السوء.

فكيف افتتحت الآيات ذكر خبر موسى والخضر؟ وما الإشارات في الآيات إلى عظيم مقام الخضر ورتبته؟ وما هي الدلالات التربوية والخلقية في رحلة موسى وفتاه؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَبِيلِهِ لَآ أَتْرُجُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ۖ ۝٥٩ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۖ ۝٦٠ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَبِيلِهِ إِنَّا عَمَدَةٌ نَّالِفَةٌ لِّفِينَا مِنْ سَبْعِنَا لَقَدْ أَنْصَبْنَا ۝٦١ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا

إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنَّ نَسِيتَ الْخَوْفَ وَمَا أَنْسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَكْرُمَ، وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ
 فِي الْبَحْرِ عَجَباً ۖ ﴿٦٢﴾ قَالَ لَا مَأْكُنَ لَنَا نَبْعٌ، فَازْتَدَّ الْعُلَمَاءُ إِثَارِ عَمَّا فَصَّصَ ۖ ﴿٦٣﴾ بَوَّجَدَا
 اعْبُدَا آمِينَ عِبَادِ نَا أَاتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِرْلَدَنَا عِلْمًا ۖ ﴿٦٤﴾ الكهف: [59 - 64].

الفهم

الشرح:

يَتَّبِعُهُمَا: وصلهما.

سَرَبًا: نفقا وطاقا.

نَصَبًا: تعباً ومشقة.

أَوْثِنَّا: عدلنا وملنا ولجأنا.

استخلاص مضامين الآيات:

- 1- ما الذي عزم عليه موسى؟ وماذا أخذ على نفسه؟
- 2- ما الوصف الجامع الذي وصف به الخضر في الآيات؟

التفسير

اشتملت هذه الآيات على ما يأتي:

أولاً: رحلة موسى عليه السلام لطلب العلم:

قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَبِيلِهِ لَآ أَتْرُجُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾،

المعنى: اذكر واتل، وموسى المذكور هو نبي الله موسى بن عمران عليه السلام لا غيره، قال ابن عطية رحمه الله: «وموسى هو موسى بن عمران بمقتضى الأحاديث والتواريخ، وبظاهر القرآن؛ إذ ليس في القرآن موسى غير واحد، وهو ابن عمران، ولو كان في هذه الآية غيره لبيّنه».

وقد روى البخاري في صحيحه عن سعيد بن جببر قال: «قلت لابن عباس: إن نوحا البكالي يزعم أن موسى ليس بموسى بني إسرائيل، إنما هو موسى آخر؟ فقال: ...، حدثنا أبي بن كعب عن النبي ﷺ: قام موسى النبي خطيبا في بني إسرائيل فسئل أي الناس أعلم؟...»، ثم ساق الخبر. وسبب هذه القصة ما رواه البخاري من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قال: «بينما موسى في ملا من بني إسرائيل، جاءه رجل فقال: هل تعلم أحدا أعلم منك؟ قال: لا، فأوحى الله إلى موسى: بلى، عبدنا خضر، فسأل موسى السبيل إليه، فجعل له الحوت آية...». [صحيح البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء - باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام، حديث 3171]. وفي رواية أخرى عند البخاري: «فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه، فأوحى الله إليه أن عبدا من عبادي بمجمع البحرين هو أعلم منك...» الحديث. [صحيح البخاري: كتاب العلم - باب ما يستحب للعالم إذا سئل أي الناس أعلم فيكل العلم إلى الله، حديث 122].

وقوله: ﴿لِقَيْلَةٍ﴾ هو يوشع بن نون، ويقال هو ابن أخت موسى عليه السلام. وقيل: «غير ذلك مما لا يقطع به، والتوقف فيه أسلم». [الجامع لأحكام القرآن: 11 / 11].
وَالْفَتَى فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الشَّابُّ، وَلَمَّا كَانَ الْخَدَمُ أَكْثَرَ مَا يَكُونُونَ فَتَيَانًا قِيلَ لِلْخَادِمِ فَتَى عَلَى جِهَةِ حُسْنِ الْأَدَبِ.

وقوله تعالى مخبرا عن قول موسى عليه السلام لفتاه: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَيْلَةٍ لَا أَتَّبِعُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾، معناه: لا أزال سائرا على ساحل البحر حتى أصل إلى الموقع الذي يتلاقى ويجتمع فيه هذا البحر بغيره، فيكون الفعل في ﴿أَتَّبِعُ﴾ مضارع «برح» المكسور العين، وهي مسبوقة بحرف النفي ﴿لَا﴾ فتكون من أخوات «كان» ويكون اسمها ضميرا مستترا تقديره «أنا» والخبر محذوف اختصارا، وتقديره: لا أبرح سائرا، وقد تحمل ﴿لَا أَتَّبِعُ﴾ على أن يكون فعلها تاما. فيكون معناه: لا أزول عنك ولا أفارقك.

وقوله: ﴿حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ﴾، اختلف المفسرون كثيرا في تعيين مجمع البحرين وبيان المراد به، فقال مجاهد وقتادة: هو مجتمع بحر فارس و بحر الروم. وقيل: هو عند طنجة وهو حيث يجتمع البحر المحيط والبحر الخارج منه (البحر الأبيض المتوسط)، وروي عن أبي بن كعب أن مجمع البحرين بإفريقية (تونس)، وهذا قريب من الذي قبله. وقال بعض أهل العلم:

هو بحر الأندلس مع البحر المحيط، وهذا كله متقارب، وقيل: بحر الأردن و بحر القلزم (الأحمر). وهذه أشهر الأقوال في ذلك. وقالت فرقة: يريد بمجمع البحرين بحرا ملحا وبحرا عذبا، فعلى هذا إنما كان الخضر عند موقع نهر عظيم في البحر، وقالت فرقة: البحران إنما هما كناية عن موسى والخضر، لأنهما بحرا علم، وضعفه ابن عطية، ثم ختم كلامه بعد إيراد هذه الأقوال بقوله: «والأمر بين من الأحاديث أنه إنما رُسم له ماءً بحر».

وقوله ﴿أَوَامِرٌ مِّنْهُ﴾ أي: ولو تطلب ذلك زمنا طويلا. قال الطبري رحمه الله: «وذكر بعض أهل العلم بكلام العرب، أن الحقب في لغة قيس: سنة، فأما أهل التأويل فإنهم يقولون في ذلك ما أنا ذاكره، وهو أنهم اختلفوا فيه، فقال بعضهم: هو ثمانون سنة، وقال آخرون: هو سبعون سنة، وعن ابن عباس: دهرا، وقيل: زمانا». [جامع البيان: 9 / 272 بتصرف].

وفي ذلك دلالة على علو همة موسى عليه السلام وقوة إرادته وصحة عزيمته، التي جعلته يقتحم الأهوال في سفر لا منتهى له إلا عند مجمع البحرين، ولقاء العالم الذي من أجل لقائه والتعلم منه تكابد كل هذه المشاق، وفي الحكم العطائية: «من عرف ما قصد، هان عليه ما وجد»، وهو في ذلك قدوة لكل طالب علم.

ثانيا: بلوغ مجمع البحرين، والعلامة على مكان الخضر:

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِ عَمَانِ سِيَاهُوتَ نَعْمًا فَإِذَا تَخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾، وهنا جُمْلَةٌ مَحذُوفَةٌ تَقْدِيرُهَا: «فسارا فلما بلغا». وأشرت الآية موسى وفتاه في ما حدث من بلوغ الموضع، ونسيان أمر الحوت الذي معهما، مع أن الذي نسي إنما هو الفتى كما سيذكره بعد متأسفا معتذرا؛ لأنه هو الموكل به.

قال أبو حيان رحمه الله: «وقيل: كان النسيان من أحدهما وهو فتى موسى، نسي أن يعلم موسى أمر الحوت إذ كان نائما، وقد أحس يوشع بخروجه من المكمل إلى البحر، ورآه قد اتخذ السرب، فأشفق أن يوقظ موسى، وقال: أؤخر إلى أن يستيقظ، ثم نسي أن يعلمه حتى ارتحلا وجاوزا، وقد يسند الشيء إلى الجماعة وإن كان الذي فعله واحد منهم. وقيل: هو على حذف مضاف أي نسي أحدهما». [البحر المحيط: 7 / 201].

والضمير في قوله: ﴿بَيْنِيَعْمَا﴾ للبحرين، قاله مجاهد، وقيل: هو لموسى والخضر، والأول أصوب.

وقوله: ﴿بَاتَّخَذَ﴾ من الأفعال التي تنصب مفعولين: الأول: ﴿سَبِيلَهُ﴾ والثاني: ﴿سَرَبًا﴾. والسبيل: المسلك، والسرب: المسلك في جوف الأرض، فشبه به مسلك الحوت في الماء حين لم ينطبق الماء بعده، بل بقي موضع مروره كالطاق، وهذا الذي ورد في الحديث عن النبي ﷺ وقاله جمهور المفسرين، أن الحوت بقي موضع سلوكه فارغا، وقالت فرقة: اتخذ سربا في التراب من المكث إلى البحر... وظاهر الأمر أن السرب إنما كان في الماء».

وفي الآية - كما قال ابن العربي رحمه الله - : «دليل على جواز النسيان على الأنبياء، وكذلك على الخلق في معاني الدين، وهو عفو عند الله سبحانه». [أحكام القرآن: 3 / 239]. يشير ابن العربي بذلك إلى مثل قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْصَأْنَا﴾ [البقرة: 285]، وحديث: «إن الله تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه». [سنن ابن ماجه: كتاب الطلاق - باب طلاق المكره والناسي، حديث 2043].

وقوله تعالى: ﴿قَلَمًا جَاوَزَا قَالَ لِقَبِيلِهِمَا إِنَّا نَعْدَاكُمْ نَالِفًا لِّفِينَا مَسْعَرَاتًا فَلَمَّا أَتَاهَا﴾، معنى ﴿جَاوَزَا﴾ أي: بارحا مستراحهما عند الصخرة التي أويا إليها وفارقاه، أو جاوزا مجمع البحرين، وقيل: جاوزا الحوت هناك منسياً ومتروكاً. وحذف مفعوله للعلم به. قيل: انطلقا بقيّة يوميهما وليلتيهما، حتّى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه: ﴿إِنَّا نَعْدَاكُمْ نَالِفًا﴾.

وقوله: ﴿إِنَّا نَعْدَاكُمْ﴾ فعل أمر من «أتى» الرباعي، بمعنى أعطى الشيء وناوله لغيره. والغداء: طعام النهار مشتق من الغدوة؛ لأنه يؤكل في وقت الغدوة، وضده العشاء، وهو طعام العشي. وفي إضافة الغداء لهما ونسبته إليهما في قوله: ﴿نَعْدَاكُمْ نَالِفًا﴾ إشارة إلى أن طعامهما كان واحدا مشتركا يأكلانه بالسوية، لا يتميز فيه موسى - عليه السلام - عن فتاه، وأنهما كانا يجتمعان عليه، وذلك من تمام أخلاق الأنبياء وكمالها.

وقوله: ﴿لَقَدْ آفَيْتَنَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾، «النصب» التعب والمشقة. وقيل: عَنِ بِهِ هُنَا الْجُوعَ. وفيه دليل على أن السفر مظنة المشقة؛ ولذلك شرع فيه قصر الصلاة وجمعها والرخصة بالفطر في رمضان. قال ﷺ: «السفر قطعة من العذاب». [صحيح البخاري: كتاب العمرة - باب السفر قطعة من العذاب، حديث 1710].

ثالثاً: إخبار موسى بالعلامة، واغتباطه بذلك:

قال تعالى: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا أَوْتِنَا إِلَى الْخُرُوجِ فإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْبَيْتَنِيهِ إِلَّا الشَّيْءَ هَذَا أَأَنْتَ أَتَى الْكُرْلُ وَأَتَّخَذَ سَبِيلَهُ﴾. معنى «أَرَأَيْتَ» هنا: أَخْبَرْنِي ذِكْرَهُ سَبِيئِيهِ. و﴿أَوْتِنَا﴾ ملنا ولجأنا. قوله: ﴿فإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ﴾ فيه قولان: أحدهما: نسيْتُ أَنْ أَخْبِرَكَ خبر الحوت، أو نسيْتُ ذكر الحوت. والثاني: نسيْتُ حمل الحوت.

وفيه نسبة فتى موسى - عليه السلام - النسيان إلى نفسه، بحيث إنه نسي أن يخبر موسى بما رآه من أمر الحوت، ثم عاد الفتى فاستدرك بقوله: ﴿وَمَا أَنْبَيْتَنِيهِ إِلَّا الشَّيْءَ هَذَا أَأَنْتَ أَتَى الْكُرْلُ﴾، أي: وما أنساني إياه إلا الشيطان، فنسب الإنساء إلى الشيطان، ولم يعترض عليه موسى في ذلك، أو يلّمه على التقصير في الخدمة، بل اغتبط به وقال: ﴿إِنَّمَا كُنَّا نَتَّبِعُ﴾، وكان ذلك نهاية الطريق في مرحلتها الأولى وبداية الفرج.

قال الإمام أبو بكر بن العربي رحمه الله: «ونسبة الفتى نسيانه إلى الشيطان؛ لأنه متمكن منه. ولا ينسب نسيان الأنبياء إلى الشيطان؛ لأنه لا يتمكن منهم، وإنما نسيانهم أسوة للخلق وسنة فيهم». [أحكام القرآن: 3 / 240]. وفي بلاغات الموطأ عن مالك أنه بلغه أن رسول الله ﷺ قال: «إني لأنسى أو أنسى لأسن». [الموطأ: كتاب السهو - باب العمل في السهو، حديث 221].

وقوله: ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾، يحتمل أن يكون من قول يوشع لموسى عليه السلام، أي: اتخذ الحوت سبيلاً عجبا للناس، ويحتمل أن يكون قوله: ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ﴾ تمام الخبر، ثم استأنف التعجب فقال من قبل نفسه: ﴿عَجَبًا﴾ لهذا الأمر.

وعلى ذلك جرى الشيخ محمد بن أبي جمعة الهبطي (ت 930هـ) رحمه الله في تقييد الوقف المروي عنه، وبه أخذ المغاربة منذ قرون. وكثيراً ما يتساءل المتسائلون لماذا وصل الشيخ

الهبطي: ﴿فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾، ووقف ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ ﴿عَجَبًا﴾ ولم يقف عليهما معا؟ فهذا هو السبب، فإن الأول لا يحتمل إلا الوصل، وأما الثاني فالأحسن فيه الوقف على ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ ثم تقول: ﴿عَجَبًا﴾ فتقف، رعاية للمعنى المتقدم. وموضع العجب أن يكون حوت قد مات وأكل شقه ثم حيا بعد ذلك.

والضمير في ﴿سَبِيلَهُ﴾ عائد على الحوت كما عاد في قوله: ﴿أَنْسِيْنِي﴾ وهو من كلام يوشع. وقيل: الضمير عائد على موسى أي: اتخذ موسى. وقوله: ﴿قَالَ لَا مَأْكَلَنَا تَبِعْ﴾ أي: قال موسى لفتاه: أمر الحوت وفقده هو الذي كنا نطلب، فإن الرجل الذي جننا له ثم. وفي قول موسى: ﴿تَبِعْ﴾ بضمير الجماعة إشراك لفتاه في المهمة، وإن كان موسى هو الذي يعرف الأمانة ويطلبها.

رابعاً: وصول موسى عليه السلام للخضر:

قال تعالى: ﴿فَازْتَدِ الْعَلَمَاءَ نَارًا فَصَلَا﴾ أي: فرجعا يقصان آثارهما لنلا يخطئاً طريقهما. والارتداد الرجوع، ومنه «الردة»، وأصل فعله «ارتدد»، ثم أدغم الدال في الدال لتمامتهما. و«قص الأثر» اتباعه وتطلبه في موضع خفائه، كما في قصة أم موسى: ﴿وَوَالَّتِ الْأُمَمُ فُصِيهَ﴾ [القصص: 10]، أي: تتبعي أثره.

ونصب ﴿قَصَا﴾ على أنه حال مؤولة عن المشتق، وكأنه قال: «قاصين» أي: متتبعين مقتنيين آثارهما السابقة ذهاباً.

وقوله تعالى: ﴿بَوَجَدَا﴾ أي موسى والفتى ﴿عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا﴾ هذه إضافة تشريف واختصاص، قال ابن عطية: «و(العبد) هو الخضر في قول الجمهور بمقتضى الأحاديث، وخالف من لا يعتد بقوله فقال: ليس صاحب موسى بالخضر، بل هو عالم آخر، والخضر نبي عند الجمهور، وقيل: هو عبد صالح غير نبي، والآية تشهد بنبوته؛ لأن بواطن أفعاله هل كانت إلا بوحى الله؟».

والخضر بكسر الخاء مع سكون الضاد، وبفتح الخاء مع سكون الضاد وكسرها ففيه ثلاث لغات.

وقوله: ﴿ءَاتَيْنَا رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِرْلَ ذَا عِلْمًا﴾ ﴿مِرْلَ ذَا﴾ بتشديد النون، وقرأ أبو عمرو البصري من «لدنا» بضم الدال وتخفيف النون، قال أبو حاتم: هما لغتان. والمراد بالرحمة في هذه الآية، قيل: النبوة. وقيل: النعمة.

والمراد بقوله: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِرْلَ ذَا عِلْمًا﴾ قال ابن عباس: أعطاه علما من علم الغيب. [زاد المسير لابن الجوزي: 18 / 64]. قال ابن عطية رحمه الله: «كان علم الخضر معرفة بواطن قد أوحيت إليه، لا تعطي ظواهر الأحكام أفعاله بحسبها. وكان علم موسى عليه السلام علم الأحكام والفتيا بظاهر أقوال الناس وأفعالهم».

خامسا: لطائف وفوائد:

- قال القرطبي رحمه الله: «في هذا من الفقه رحلة العالم في طلب الازدياد من العلم، والاستعانة على ذلك بال خادم والصاحب، واغتنام لقاء الفضلاء والعلماء وإن بعدت أقطارهم، وذلك كان دأب السلف الصالح، وبسبب ذلك وصل المرتحلون إلى الحظ الراجح، وحصلوا على السعي الناجح، فرسخت لهم في العلوم أقدام وصح لهم من الذكر والأجر والفضل أفضل الأقسام». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 11].

- في الآيات ما يدل على مشروعية اتخاذ الرفيق في السفر، واختياره من الصالحين الموافقين، قال ﷺ: «لو يعلم الناس ما في الوحدة ما أعلم، ما سار راكب بليل وحده». [صحيح البخاري: كتاب الجهاد والسير- باب السير وحده، حديث 2997]. وقد اتخذ رسول الله ﷺ أبا بكر رفيقه في هجرته، فكان نعم الرفيق والصاحب. وفيها أيضا مشروعية اتخاذ الخادم للأنس في الطريق، وحمل الزاد وإعداده ومناولته من غير تكليف له بما يشق عليه، وقد وصى النبي ﷺ بالخدم فقال: «إخوانكم خولكم، جعلهم الله تحت أيديكم، فمن كان أخوه تحت يده، فليطعمه مما يأكل، وليلبسه مما يلبس، ولا تكلفوهم ما يغلبهم، فإن كلفتموهم فأعينوهم». [صحيح البخاري: كتاب الإيمان - باب المعاصي من أمر الجاهلية ولا يكره صاحبها بارتكابها إلا بالشرك، حديث 30].

- في الآيات مشروعية اتخاذ الزاد للسفر، وأن ذلك لا ينافي التوكل المشروع، ويؤيد ذلك سبب نزول قوله الله تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّوْقُفُ﴾ [البقرة: 196]..».

التقويم

- 1 - علام يعود الضمير في قوله: ﴿مَجْمَعٌ بَيْنَهُمَا﴾ وما الأرجح؟
- 2 - لم حُسِّن الوقف على كلمة ﴿التَّجَرُّ﴾ في قوله تعالى: ﴿فِي التَّجَرُّ عَجَبًا﴾ بخلاف ﴿فِي التَّجَرُّ سَرَبًا﴾؟
- 3 - أستخرج من الآيات حسن خلق موسى عليه السلام في معاملة خادمه.
- 4 - أذكر أهم الأحكام الشرعية المستنبطة من آيات الدرس.

الاستثمار

روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «حدثنا أبي بن كعب عن النبي ﷺ: قام موسى النبي خطيباً في بني إسرائيل فسئل أي الناس أعلم؟ فقال: أنا أعلم، فعتب الله عليه، إذ لم يرد العلم إليه، فأوحى الله إليه: أن عبداً من عبادي بمجمع البحرين، هو أعلم منك. قال: يا رب، وكيف به؟ فقيل له: احمل حوتا في مكمل، فإذا فقدته فهو ثم، فانطلق وانطلق بفتاه يوشع بن نون، وحملوا حوتا في مكمل، حتى كانا عند الصخرة وضعا رءوسهما وناما، فانسل الحوت من المكمل فاتخذ سبيله في البحر سرباً، وكان لموسى وفتاه عجباً، فانطلقا بقية ليلتهما ويومهما، فلما أصبح قال موسى لفتاه: آتتا غداً، لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً، ولم يجد موسى مسا من النصب حتى جاوز المكان الذي أمر به، فقال له فتاه: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَنْسِلِينِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ﴾ قال موسى: ﴿إِنَّمَا كُنَّا نَتَّبِعُ، فَإِنَّ تَدَّ أَعْلَىٰ أَثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ فلما انتهيا إلى الصخرة، إذا رجل مسجى بثوب، أو قال تسجى بثوبه، فسلم موسى، فقال الخضر: وأنى بأرضك السلام؟ فقال: أنا موسى، فقال: موسى بني إسرائيل؟ قال: نعم...».

[صحيح البخاري: كتاب العلم - باب ما يستحب للعالم إذا سئل: أي الناس أعلم؟ فيكل العلم إلى الله، حديث 122].

أتأمل الحديث ثم أجيب عن الآتي:

- 1- أستخرجُ من الحديث سبب رحلة موسى عليه السلام.
- 2- أستخلصُ من الحديث القيم المرتبطة بطلب العلم.
- 3- أستخرجُ من الحديث عبارتين تدلان على أن موسى المذكور في الآيات هو موسى بن عمران عليه السلام.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 65 - 72 من سورة الكهف ثم أجيب عما يأتي:

- 1- ما القراءات الواردة في قوله تعالى: ﴿لَتَغْرَقَ أَفْلَحًا﴾؟
- 2- ما الحكم المستفاد من خرق الخضر للسفينة؟
- 3- أبحث عن مدلولات الكلمات الآتية: زُشْدَاً - خُبْرًا - خَرَفَقَا.

سورة الكهف (الآيات: 65 - 74)

19

١٩

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف قواعد الصحبة وآداب التعلم من خلال قصة موسى والخضر .
- 2- أن أسلم للأحكام الشرعية وإن غاب عني إدراك الحكمة فيها.
- 3- أن أقتدي بموسى عليه السلام في الصبر على مشاق طلب العلم، والتأدب مع المعلم.

تمهيد

بعد أن قصت الآيات المتقدمة خبر عثور موسى -عليه السلام - وغلამه على الخضر بمجمع البحرين، والأمانة التي قادتهم إلى ذلك، جاءت هذه الآيات بعدها لتقص علينا طلب موسى من الخضر صحبته.

فما هدف موسى من صحبة الخضر؟ وما شرط الخضر في الصحبة؟ وما موقف موسى مع هذا الشرط عند أول اختبار؟ وما الآداب التي يمكن استفادتها من هذه الآيات في علاقة المتعلم بالمعلم؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى اقْبَلْ أَتَبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ بِي مَا عَلَّمْتَنِي؟ قَالَ إِنَّكَ لَتَتَّبِعُنِي وَمَعِيَ صَبْرٌ ۖ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِصْ بِهِ، خُبْرًا ۖ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنِ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَأَمْرًا ۖ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَرِشًا ۚ حَتَّىٰ أَخَذَتِ لَأْمَنُهُ كُرْسِيًّا ۖ فَانْهَلَفَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّيْفِينِ خَرَفَقَا ۖ قَالَ أَخْرِقْتُمَا

لَتَغْرُقَ أُنْفُلَنَا لَفَذٌ جِيئَتْ شَيْئاً أَمْرًا ﴿٧٠﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَتَشْتَكِيْعٌ مَّعِيَ صَبْرًا ﴿٧١﴾ قَالَ لَا تَأْخُذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُزِيقْنِي مِنْ أَمْرِ عُسْرًا ﴿٧٢﴾ [الكهف: 65 - 72].

الفهم

الشرح:

يُكْرَأُ: تفسيراً وتوضيحاً.

إِمْرًا: منكراً وفظيعة.

تَأْخُذْنِي: تؤنّبني وتعاقبني.

تُزِيقْنِي: تكلفني وتجشمني.

عُسْرًا: مشقة وضيقاً.

استخلاص مضامين الآيات:

- 1- ماذا طلب موسى - عليه السلام - من الخضر؟
- 2- ما شرط الخضر في الصحبة؟
- 3- ما أول اختبار مر به موسى - عليه السلام - عندما صحب الخضر؟

التفسير

اشتملت هذه الآيات على ما يأتي:

أولاً: تواضع موسى عليه السلام وتأدبه مع الخضر:

قال تعالى: ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى اقْلَبْ عَلَيَّ لَأَتَّبِعَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾، هذه مخاطبة المستنزل المبالغ في حسن الأدب، والمعنى: هل يتفق لك ويخف عليك؟ وهو كقول الحواريين لعيسى - عليه السلام - : ﴿قُلْ يَسْتَكْبِهُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً﴾ [المائدة: 114] على بعض التأويلات.

قال الإمام القرطبي رحمه الله: «وفي هذه الآية دليل على أن المتعلم تبع للعالم وإن تفاوتت المراتب». [الجامع لأحكام القرآن: 3 / 240].

وقوله: ﴿قَلَّ اتَّبَعُوا﴾ خرج عن الاستفهام إلى الطلب والعرض المؤكد والتحضيض، والتاء فيه تاء الافتعال، أدمغت في التاء الأصلية في «تبع»، وقد جيء بها للمبالغة في الفعل، ولم يقل: «اتَّبَعُكَ» بالتخفيف وسكون التاء؛ لأنه لا يدل على كمال الرغبة.

وقوله: ﴿عَلَّمَ أَنْ تَعْلَمَ، مِمَّا عَلِمْتَ رُشْدًا﴾، أثبت أولاً كونه تبعاً له ثم طلب ثانياً أن يعلمه، وهذا منه ابتداءً بالخدمة، ثم في المرتبة الثانية طلب منه التعليم.

وقرأ ابن كثير ونافع والكوفيون ﴿رُشْدًا﴾ بضم الراء وسكون الشين، وقرأ أبو عمرو «رَشْدًا» بفتح الراء والشين. والرُّشْد والرَّشْد لغتان، كالبُخل والبَخْل، والعُجْم والعَجَم، والعُرْب والعَرَب. ونصبه على وجهين: أحدهما: أن يكون مفعولاً ثانياً لـ ﴿تَعْلَمَ﴾، والثاني: أن يكون حالاً من الضمير في قوله: ﴿اتَّبَعُوا﴾.

وقوله: ﴿رُشْدًا﴾ يحتتم وجهين: أحدهما: أن يكون الرشد راجعاً إلى الخضر، أي: مما علمك الله وأرشدك به. والثاني: أن يرجع ذلك إلى موسى، ويكون المعنى: على أن تعلمني وترشدني مما علمت. والياء في ﴿تَعْلَمَ﴾ من الزوائد المحذوفة رسماً.

وفي صحيح البخاري أن موسى سلم على الخضر وقال له: «أنا موسى». قال: موسى بني إسرائيل؟ قال: نعم. قال: فما شأنك؟ قال: جئت لتعلمني مما علمت رشداً. قال: أما يكفيك أن التوراة بيديك؟ وأن الوحي يأتيك؟ ياموسى، إن لي علماً لا ينبغي لك أن تعلمه، وإن لك علماً لا ينبغي لي أن أعلمه». [صحيح البخاري: كتاب تفسير القرآن - سورة الكهف - باب قوله: ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ...﴾، حديث 4449].

وقوله: ﴿قَالَ إِنَّكَ لَتَشْتَكِيَّ مَعَ صَبْرٍ﴾ 66 ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُخِصْ بِهِ، خُبْرًا﴾ أي: إنك يا موسى لا تطيق أن تصبر على ما تراه من علمي، لأن الظواهر التي هي علمك لا تعطيه، وكيف تصبر على ما تراه خطأ ولم تخبر بوجه الحكمة فيه، ولا طريق الصواب. «وذلك أني أعمل بباطن علم علمنيه الله، ولا علم لك إلا بظاهر من الأمور، فلا تصبر على ما ترى من الأفعال». [جامع البيان: 9 / 283].

ثانياً: من مظاهر التأدب: لزوم الصبر وتمام الموافقة:

قال تعالى: ﴿فَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ إِلَى اللَّهِ صَابِرِينَ وَلَا أُلَاحِظُونَ لِمَ جَاءَ الْأَمْرُ أَتَىٰ أَم لَا؟ فَقِيلَ: يَشْمَلُ...، وقيل: استثنى في الصبر فصبر، وما استثنى في قوله: ﴿وَلَا أُلَاحِظُونَ لِمَ جَاءَ الْأَمْرُ أَتَىٰ﴾ فاعترض وسأل. قال علماؤنا: إنما كان ذلك منه لأن الصبر أمر مستقبل، ولا يدرى كيف يكون حاله فيه، ونفي المعصية معزوم عليه حاصل في الحال، فالاستثناء فيه ينافي العزم عليه». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 14].

قال القرطبي رحمه الله: «وقد اختلف في الاستثناء، هل هو يشمل قوله: ﴿وَلَا أُلَاحِظُونَ لِمَ جَاءَ الْأَمْرُ أَتَىٰ﴾ أم لا؟ فقيل: يشمل...، وقيل: استثنى في الصبر فصبر، وما استثنى في قوله: ﴿وَلَا أُلَاحِظُونَ لِمَ جَاءَ الْأَمْرُ أَتَىٰ﴾ فاعترض وسأل. قال علماؤنا: إنما كان ذلك منه لأن الصبر أمر مستقبل، ولا يدرى كيف يكون حاله فيه، ونفي المعصية معزوم عليه حاصل في الحال، فالاستثناء فيه ينافي العزم عليه». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 14].

قال أبو حيان رحمه الله: «﴿وَلَا أُلَاحِظُونَ لِمَ جَاءَ الْأَمْرُ أَتَىٰ﴾ يحتل أن يكون معطوفاً على ﴿صَابِرِينَ﴾، أي: صابراً وغير عاص، فيكون في موضع نصب، عطف الفعل على الاسم إذ كان في معناه، كقوله: ﴿صَابِرِينَ وَيَفْعَلُونَ﴾ [الملك: 20] أي: وقابضات، ويجوز أن يكون معطوفاً على ﴿سَابِقِينَ﴾ فلا محل له من الإعراب، ولا يكون مقيداً بالمشيئة لفظاً». [البحر المحيط: 7 / 205].

وقوله تعالى: ﴿فَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ إِلَى اللَّهِ صَابِرِينَ وَلَا أُلَاحِظُونَ لِمَ جَاءَ الْأَمْرُ أَتَىٰ أَم لَا؟ فَقِيلَ: يَشْمَلُ...، وقيل: استثنى في الصبر فصبر، وما استثنى في قوله: ﴿وَلَا أُلَاحِظُونَ لِمَ جَاءَ الْأَمْرُ أَتَىٰ﴾ فاعترض وسأل. قال علماؤنا: إنما كان ذلك منه لأن الصبر أمر مستقبل، ولا يدرى كيف يكون حاله فيه، ونفي المعصية معزوم عليه حاصل في الحال، فالاستثناء فيه ينافي العزم عليه». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 14].

وقوله تعالى: ﴿فَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ إِلَى اللَّهِ صَابِرِينَ وَلَا أُلَاحِظُونَ لِمَ جَاءَ الْأَمْرُ أَتَىٰ أَم لَا؟ فَقِيلَ: يَشْمَلُ...، وقيل: استثنى في الصبر فصبر، وما استثنى في قوله: ﴿وَلَا أُلَاحِظُونَ لِمَ جَاءَ الْأَمْرُ أَتَىٰ﴾ فاعترض وسأل. قال علماؤنا: إنما كان ذلك منه لأن الصبر أمر مستقبل، ولا يدرى كيف يكون حاله فيه، ونفي المعصية معزوم عليه حاصل في الحال، فالاستثناء فيه ينافي العزم عليه». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 14].

ثالثاً: الاختبار الأول لصبر موسى والتزامه بالشرط:

قال تعالى: ﴿فَإِنْ هَلَفْنَا لَمَلِكِي إِذَا رَكِبْتَ السَّيْفَةَ خَرَقْنَا قَالَ أَخَرْتُمَا لَتَغْرَقَ أَمَلًا لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا أَمْرًا﴾، أي: فأعقب تلك المحاورة أنهما انطلقا، والانطلاق: الذهاب والمشي، ووضح صفة هذا الانطلاق الحديث الصحيح في قصة موسى والخضر الذي سبق إيراد بعضه، وفيه: «فانطلقا يمشيان على ساحل البحر، ليس لهما سفينة، فمرت بهما سفينة، فكلموهما أن يحملوهما، فعرف الخضر فحملوهما بغير نَوْلٍ - أجرة ومقابل -، فجاء عصفور، فوقع على حرف السفينة، فنقر

نقرة أو نقرتين في البحر، فقال الخضر: ياموسى ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا كنقرة هذا العصفور في البحر، فعمد الخضر إلى لوح من ألواح السفينة، فزرعه، فقال موسى: قوم حملونا بغير نول، عمدت إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها؟ قال: ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبرا؟ قال: لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا - فكانت الأولى من موسى نسيانا -». [صحيح البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء - باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام، حديث 3220].

وعرفت ﴿السَّيِّئَةِ﴾ بالآلف واللام تعريف الجنس لا لعهد عينها. وقيل: لتعريف الجنس لأنه لم يتقدم عهد في سفينة مخصوصة. فلما ركبا في السفينة عمد الخضر إلى وتد فجعل يضرب في جنب السفينة، حتى قلع به فيما روي لوحين من ألواحها، فذلك هو معنى ﴿خَرَقَهَا﴾. أي: أحدث فيها خرقا وشقا ظاهرا للعيان تقتحمها العين وتزدرىها بسببه. فلما رأى ذلك موسى غلبه ظاهر الأمر على الكلام حين رأى فعلا يؤدي إلى غرق جميع من في السفينة، فوقفه بقوله ﴿أَخَرَفْتَهَا﴾. وقوله: ﴿أَخَرَفْتَهَا لِتُغْرَقَ أَفْلَقَا﴾ هذا أول اعتراض من موسى على الخضر، والاستفهام للإنكار، وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وعاصم ﴿لِتُغْرَقَ أَفْلَقَا﴾ بالتاء، وقرأ حمزة والكسائي «لِيُغْرَقَ أَهْلُهَا» برفع «الأهل»، وإسناد الفعل إليهم، وقرأ أبو رجاء «لَتُغْرَقَ» بالتاء وفتح الغين وشد الراء.

قال القرطبي رحمه الله: «فاللام على قراءة الجماعة في ﴿لِتُغْرَقَ﴾ لام المأل - العاقبة - مثل: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوٌّ وَآمِرٌ﴾ [القصص: 7]، وعلى قراءة حمزة لام كي - التعليل -». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 15].

ولم يقل موسى عليه السلام: لتغرقني، لأن الذي غلب عليه في الحال فرط الشفقة عليهم، ومراعاة حقهم.

و«الإمر» الشنيع القبيح من الأمور، كالداهية والإد، وأصله: كُلُّ شَيْءٍ شَدِيدٌ كَثِيرٌ، وَمِنْهُ يُقَالُ لِلْقَوْمِ: قَدْ أَمِرُوا، إِذَا كَثُرُوا وَاشْتَدَّ أَمْرُهُمْ، ومنه قول أبي سفيان في حديث هرقل الطويل: «أمر أمر ابن أبي كبشة»، وقال مجاهد: «الإمر» المنكر. وقال قتادة: عجا. والمعنى: لقد ارتكبت شيئا عظيما وأمرانا منكرا.

وقوله: ﴿قَالَ أَلَمْ أَفْلِحْ إِنْ لَمْ تَسْتَكْهِمْ مَعِيَ صَبْرًا﴾ فتنبه موسى لما أتى معه فاعتذر بالنسيان، وذلك أنه نسي العهد الذي كان بينهما، هذا قول الجمهور، وفي كتاب التفسير من صحيح البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كانت الأولى من موسى نسيانا»، وفيه عن مجاهد أنه قال: «كانت الأولى نسيانا، والثانية شرطا، والثالثة عمدا. قال ابن عطية: ومعنى هذا القول صحيح، والطبري لم يبينه، ووجهه عندي أن موسى - عليه السلام - إنما رأى العهد في أن يسأل، ولم ير إنكار هذا الفعل الشنيع سؤالا بل رآه واجبا، فلما رأى الخضر قد أخذ العهد على أعم وجوهه فضمَّنه السؤال والمعارضة والإنكار وكل اعتراض؛ إذ السؤال أخف من هذه كلها، أخذ معه في باب المعارض، التي هي مندوحة عن الكذب، فقال له: لا تؤاخذني بما نسيت ولم يقل له: إني نسيت العهد، بل قال لفظا يعطي للمتأول أنه نسي العهد، ويستقيم أيضا تأويله وطلبه، مع أنه لم ينس العهد؛ لأن قوله: لا تؤاخذني بما نسيت كلام جيد طلبه، وليس فيه للعهد ذكر هل نسيه أم لا؟ وفيه تعريض أنه نسي العهد، فجمع في هذا اللفظ بين العذر والصدق، وما يخل بهذا القول إلا أن الذي قاله، وهو أبي بن كعب، روى عن النبي ﷺ أنه قال: «كانت الأولى من موسى نسيانا».

[صحيح البخاري: كتاب الأيمان والنذور - باب إذا حنث ناسيا في الأيمان، حديث 6295].

وقوله: ﴿وَلَا تُرْفَعِي﴾ معناه: لا تكلفني وتضيق علي، ﴿مِثْرًا﴾ وهو اتِّبَاعُكَ ﴿عُسْرًا﴾ أي: شَيْئًا صَعْبًا، بَلْ سَهِّلْ عَلَيَّ فِي مُتَابَعَتِكَ بِتَرْكِ الْمُنَاقَشَةِ، وكأنه قال له: عاملني باليسر لا بالعسر.

رابعاً: لطائف وفوائد:

- قال الإمام ابن العربي رحمه الله في قول الخضر لموسى: ﴿إِنْ لَمْ تَسْتَكْهِمْ مَعِيَ صَبْرًا﴾: «حكم عليه بعادة الخلق في عدم الصبر عما يخرج من الاعتیاد، وهو أصل في الحكم بالعادة». [أحكام القرآن: 3 / 240]. يعني: أن في الآية دليلاً على إعمال العادة في الأحكام، وهو الذي صاغه الفقهاء في قاعدة متفق عليها بين المذاهب هي قولهم: «العادة محكمة».

- قال الفخر الرازي رحمه الله: «في قول موسى للخضر: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَأَمْرًا﴾ تواضع شديد وإظهار للتحمل التام والتواضع الشديد، وكل ذلك يدل على أن الواجب على المتعلم إظهار التواضع بأقصى الغايات». [مفاتيح الغيب: 21 / 484].

- في قوله تعالى: ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى اقْلَبْ أَتَيْعًا﴾: في هذا دليل على التواضع للعالم، وفي هذه القصة دليل على الحث على الرحلة في طلب العلم وعلى حسن التلطف والاستئصال والأدب في طلب العلم. [البحر المحيط: 7 / 205].

التقويم

- 1 - ما القراءات الواردة في قوله تعالى: ﴿لَتَغْرَقَ﴾؟ وما نوع اللام على كل قراءة؟
- 2 - بم علل الخضر عليه السلام جزمه بعدم قدرة موسى على الصبر؟
- 3 - لم عدل موسى عليه السلام عن قوله: «لتغرقني» أو «لتغرقنا» إلى قوله: ﴿لَتَغْرَقَ أَفْلَحًا﴾؟ وما القيمة التي تستفاد من ذلك؟

الاستثمار

قال العلامة الطاهر ابن عاشور رحمه الله: «وفي تأكيد ذلك بالتعليق على مشيئة الله - استعانة به وحرصا على تقدم التيسير تأدبا مع الله - إيذان بأن الصبر والطاعة من المتعلم الذي له شيء من العلم، أعسرُ من صبر وطاعة غير المتعلم؛ لأن خلو ذهنه من العلم لا يخرجه من مشاهدة الغرائب؛ إذ ليس في ذهنه من المعارف ما يعارض قبولها، فالمتعلم الذي له نصيب من العلم، وجاء طالبا الكمال في علومه، إذا بدا له من علوم أستاذه ما يخالف ما تقرر في علمه، يبادر إلى الاعتراض والمنازعة...».

[التحرير والتتوير: 15 / 373 بتصرف].

أقرأ النص جيدا ثم أجيب عن الآتي:

- 1 - أوضِّحُ المراد بقوله: «وفي تأكيد ذلك بالتعليق على مشيئة الله...» وبم يسمي العلماء ذلك؟
- 2 - أبين أثر الصبر في تحقيق الأهداف.
- 3 - أبرز فضل طلب العلم وآثار الاجتهاد في تحصيله.
- 4 - أبحث في كتب آداب العلم عن آداب العالم والمتعلم.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 73 - 77 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1- ما القراءات الواردة في كلمة: ﴿زَكِيَّةٌ﴾؟
- 2- ما الأسلوب البلاغي في قوله تعالى: ﴿جَدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَّ﴾؟
- 3- أبحث عن مدلولات الكلمات الآتية: زَكِيَّةٌ - نُكْرًا - يَنْفَضُّ.

سورة الكهف (الآيات: 73 - 77)

20

٢٠

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف فعلين آخرين للخضر اعترض موسى عليه السلام.
- 2- أن أدرك منطلقات موسى -عليه السلام - في إنكاره على الخضر.
- 3- أن أستشعر قيمة حفظ الحياة وإكرام الضيف في الشرائع السماوية.

تمهيد

بعد أن قصت الآيات السابقة ما كان من الخضر حين صاحبه موسى عليه السلام - على شرط التسليم وعدم السؤال - من إنكاره عليه خرقه للسفينة؛ لما يظهر فيه على مقتضى الشريعة من الإفساد، وتذكير الخضر لموسى عليه السلام بشرط الصحبة الذي نسيه موسى فخالفه، جاءت آيات هذا الدرس بذكر فعلين آخرين قام بهما الخضر وكانا مثار إنكار من موسى.

فما الإعلان اللذان فعلهما الخضر؟ ولم اعترض عليه موسى عليه السلام؟ وما نتيجة تلك المعارضة؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿وَانْهَلَفَا حَتَّىٰ إِذَا الْفَيَاحُ غُلَمًا وَقَعْتَاهُ، قَالَ أَفَتُلْكُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَّدُنِّي جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا ۚ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّكَ فَاصْبِرْ ۚ قَالَ إِنْ سَأَلْتَهُمْ شَيْءٌ بَعْدَ ذَلِكَ تَصْحِيحِي فَقَدْ بَلَغْتَ مِن لَّدُنِّي عُذْرًا ۚ ﴿٧٥﴾ وَاَنْهَلَفَا حَتَّىٰ إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَخَصَمُوا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَّ فَأَقَامَهُ،

فَالَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿٧٦﴾ قَالَ هَٰذَا إِفْرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ سَاءَ تَبَيُّنًا بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ
تَسْتَكْصِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٧٧﴾ [الكهف: 73 - 77].

الفهم

الشرح:

بَغَيْرِ نَفْسٍ: في غير قصاص.
مِن لَّدُنِّي: من قبلي وجهتي.
إِسْتَكْصَعَا: طلبا طعام الضيافة.
يُضَيِّعُونَهُمَا: يقرؤهما ويطعموهما.
بِقَافَاةٍ: ببناءه.
أَجْرًا: عوضا ومقابلا.
بِتَأْوِيلٍ: ببيان وتفسير وشرح.

استخلاص مضامين الآيات:

- 1- ما الفعل الثاني الذي اعترض عليه موسى من أفعال الخضر؟
- 2- لم اعترض موسى على الخضر في شأن إقامة الجدار؟
- 3- بم وعد الخضر موسى قبل فراقه؟

التفسير

اشتملت هذه الآيات على ما يأتي:

أولا: الاختبار الثاني لصبر موسى والتزامه بالشرط:

قال تعالى: ﴿فَإِنْ كُنَّا صَاحِبِينَ الْيَمِينِ عَلَّمَا بِفَقْتَلِهِ، قَالَ أَفَتُلْتَبَسُ زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَّقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾. يعني: سارا من موضع نزولهما من السفينة، فعمد الخضر إلى غلام فقتله.

وقرأ الجمهور: ﴿زَاكِيَةً﴾ بالألف. وقرأ الكوفيون وابن عامر: «زكية» بغير ألف وتشديد الياء، فحذف الألف في ﴿زَاكِيَةً﴾ حذف إشارة.

قيل: معناهما واحد، قاله الكسائي. وقال ثعلب: الزكية أبلغ. وقال أبو عمرو: الزاكية التي لم تذنّب قط، والزكية التي أذنبت ثم تابت. [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 15].

وَوَصَفَهَا بِهَذَا الْوَصْفِ لِأَنَّهُ لَمْ يَرَهَا أَذْنَبَتْ، وَقِيلَ: أَوْ لِأَنَّهَا صَغِيرَةٌ لَمْ تَبْلُغِ الْحِنْثَ. [البحر المحيط: 7 / 208].

وقوله: ﴿بَغَيْرِ نَفْسٍ﴾ أي: دون أن يكون قتلك لها قصاصا في مقابل نفس، كما في قوله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: 47].

وقوله: ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا﴾، قرأ الجمهور «نُكَرًا» بِاسْكَانِ الْكَافِ. وَقَرَأَ نَافِعٌ وَأَبُو بَكْرِ وَابْنُ ذَكْوَانَ وَأَبُو جَعْفَرٍ وَيَعْقُوبُ بِضَمِّ الْكَافِ حَيْثُ كَانَ مَنْصُوبًا. وَالنُّكْرُ، قِيلَ: أَقْلٌ مِنَ «الْإِمْرِ» الَّذِي تَقْدَمُ وَصَفَ خَرَقَ السَّفِينَةَ بِهِ؛ لِأَنَّ قَتْلَ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ أَهْوَنُ مِنْ إِغْرَاقِ أَهْلِ السَّفِينَةِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: شَيْئًا أَنْكَرَ مِنَ الْأَوَّلِ؛ لِأَنَّ الْخَرَقَ يُمَكِّنُ سَدُّهُ وَالْقَتْلَ لَا سَبِيلَ إِلَى تَدَارُكِ الْحَيَاةِ مَعَهُ.

وتصرف الخضر في قتل الغلام من أسرار الغيب التي أعلمه الله بها وأطلعها عليها، وليس من مقام التشريع، ولذلك أنكره موسى عليه السلام جريا على مقتضيات التشريع، فالشرائع السماوية مجمعة على حفظ النفس ورعاية حق الحياة.

ثانيا: التذكير بشرط التعليم والصحة:

قال تعالى: ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّأَنْتَ مُشْكِيْعٌ مَّعَى صَبْرًا﴾، جاءت الآية هنا بزيادة ﴿لَمْ﴾ في خطاب الخضر لموسى، بخلاف الأولى فليست فيها، وهو زجر وإغلاظ ليس في قوله أولا: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَّأَنْتَ﴾.

وقوله: ﴿قَالَ إِنْ سَأَلْتَهُمْ عَرِشٌ بَعْدَ مَا قُلْتَ تُصْلِحُنِي فَدَبَّلْتُمْ عَنْ عَرْشِي﴾، قوله: ﴿بَعْدَ مَا﴾ أي: بَعْدَ هَذِهِ الْقِصَّةِ أَوْ بَعْدَ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ. وقوله: ﴿قَالَ تُصْلِحُنِي﴾ أي: فَلَا تَجْعَلْنِي صَاحِبَكَ، وَأَوْقِعِ الْفِرَاقَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ.

قال ابن العربي رحمه الله: «فهذا شرط، وهو لازم، والمسلمون عند شروطهم، وأحق الشروط أن يوفى به ما التزمه الأنبياء، أو التزمه للأنبياء، فهذا أصل في القول بالشروط وارتباط الأحكام بها، وهو يستدل به في الأيمان وغيرها». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 17].

وفي قوله: ﴿فَدَبَلْغَتْ مِنْ لَدُنِّي عُدْرًا﴾ قال القرطبي رحمه الله: «أي بلغت مبلغا تعذر به في ترك مصاحبتي». ثم نقل عن ابن العربي رحمه الله قوله: «يدل على قيام الاعتذار بالمرّة الواحدة مطلقا، وبقيام الحجة من المرّة الثانية بالقطع». [أحكام القرآن: 3 / 238].

ويشبه أن تكون هذه القصة أيضا أصلا للأجل في الأحكام التي هي ثلاثة، وأيام التلوم ثلاثة، فتأمل». والتلوم أجل يعطيه القاضي لإحضار البينة.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي: «من لَدُنِّي» مثقلا. وقرأ نافع: ﴿مِنْ لَدُنِّي﴾ بضم الدال مع تخفيف النون. وروى أبو بكر - شعبة - عن عاصم: «من لَدُنِّي» بفتح اللام مع تسكين الدال. وفي رواية أخرى عن عاصم: «لُدُنِّي» بضم اللام وتسكين الدال. قال الزجاج: وأجودها تشديد النون؛ لأن أصل «لُدُن» الإسكان، فإذا أضفتها إلى نفسك زدت نونا، ليسلم سكون النون الأولى، تقول: من لدن زيد، فتسكن النون، ثم تضيف إلى نفسك فتقول: من لدنِّي، كما تقول: عن زيد وعني. فأما إسكان دال «لُدُنِّي» فإنهم أسكنوها كما تقول في عضد: عضد، فيحذفون الضم. [إزاد المسير لابن الجوزي: 3 / 100].

ثالثا: الاختبار الثالث، وانتهاء الصحبة:

قال تعالى: ﴿فَانْهَلَفَا حَتَّىٰ إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ...﴾، في الكلام حذف يقتضيه المقام، تقديره: فانطلق الخضر وموسى يمشيان لارتياح الخضر أمرا ينفذ فيه ما عنده من علم الله، حتى مرا بقريّة فطلبا من أهلها أن يطعموهما فأبوا.

وقوله: ﴿أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾ اختلف في تحديد القرية المذكورة، قال ابن عطية بعد أن أورد الأقوال في ذلك: «وهذا كله بحسب الخلاف في أي ناحية من الأرض كانت قصة موسى، والله أعلم بحقيقة ذلك».

﴿أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا﴾ أي: أن ينزلوهما أضيافاً ويكرموا وفادتهما. قال القرطبي رحمه الله: «والاستطعام: سؤال الطعام، والمراد به هنا سؤال الضيافة، بدليل قوله: «فأبوا أن يضيفوهما»، فاستحق أهل القرية لذلك أن يذموا وينسبوا إلى اللؤم والبخل، كما وصفهم بذلك نبينا عليه الصلاة والسلام. قال قتادة في هذه الآية: شر القرى التي لا تضيف الضيف، ولا تعرف لابن السبيل حقه. ويظهر من ذلك أن الضيافة كانت عليهم واجبة، وأن الخضر وموسى إنما سألا ما وجب لهما من الضيافة، وهذا هو الأليق بحال الأنبياء، ومنصب الفضلاء والأولياء». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 18].

وقوله: ﴿بَوَجْهٍ إِيهَا جَدَّارٍ يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَّرَ بِأَقَامَةٍ﴾. الجدار والجدر بمعنى واحد، والجمع جُدُر، وأصل «الجدر» الرفع، وأجدرت الشجرة طلعت.

ومعنى: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَّرَ﴾ أي: قرب أن يسقط، وقد فسره في حديث الخضر بقوله: «مائل». ونسبة الإرادة إلى الجدار استعارة تصرّحية، فيها تشبيه ميل الجدار وكونه يوشك على السقوط بمن عزم على مباشرة الفعل من العقلاء.

ومعنى ﴿بِأَقَامَةٍ﴾ قيل: هدمه ثم قعد بينيه. وقال سعيد بن جبیر: مسحه بيده وأقامه فقام. [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 19]. وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ - رضي الله عنهما - قال: دَفَعَهُ بِيَدِهِ فَاسْتَقَامَ. قال أبو حيان: «وَهَذَا أَلْيَقُ بِحَالِ الْأَنْبِيَاءِ». [البحر المحيط: 7 / 211].

وقوله: ﴿قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «لتخذت» بكسر الخاء، غير أن أبا عمرو كان يدغم الذال، وابن كثير يظهرها. وقرأ نافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي: «لاتخذت». وكلهم أدغموا إلا حفصا عن عاصم، فإنه لم يدغم مثل ابن كثير. قال الزجاج: يقال: تخذ يتخذ في معنى: اتخذ يتخذ. وإنما قال له -يعني موسى - هذا، لأنهم لم يضيفوهما». [إزاد المسير: 3 / 102].

وقال القرطبي رحمه الله: «وهذه صدرت من موسى سؤالا على جهة العرض لا الاعتراض». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 23]. وَقَوْلُهُ: ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ سُؤَالًا، فَفِي ضِمْنِهِ الْإِنْكَارُ لِفَعْلِهِ،

وفي الآية دليل - كما قال القرطبي رحمه الله - «على صحة جواز الإجارة، وهي سنة الأنبياء والأولياء، على ما يأتي بيانه في سورة «القصص»». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 23].

وقوله تعالى: ﴿قَالَ قَلْبًا أَفْرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ﴾، ﴿قَلْبًا﴾ يعني الإنكار علي بحكم ما شرطت على نفسك. وتكريره «بيني» و«بينك» وعدوله عن «بيننا» لمعنى التأكيد. وروي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قوله: «وكان قول موسى في السفينة والغلام لله، وكان قوله في الجدار لنفسه لطلب شيء من الدنيا، فكان سبب الفراق». [الجامع لأحكام القرآن: 11 / 33].

وفي ذلك إعلان من الخضر لموسى عليه السلام بانتهاء الصحبة، وبقي عليه فقط الوفاء بوعده له بأن يخبره بتأويل ما اعترض عليه من أفعاله في قوله: ﴿سَأَتَّبِعُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْأَلْنِي عَنْهُ صَبْرًا﴾. أي: سأخبرك بحكمة ومآل هذه المسائل الثلاث: خَرَقَ السَّفِينَةَ، وَقَتَلَ الْغُلَامَ، وَإِقَامَةَ الْجِدَارِ. وأصل التأويل راجع إلى قولهم: آل الأمر إلى كذا أي: صار إليه، ومعناه: البيان والتفسير والشرح.

وفي الحديث: «وددنا أن موسى كان صبر حتى يقص الله علينا من خبرهما». [صحيح البخاري

تعليقاً: كتاب تفسير القرآن: باب ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ..﴾ حديث [4540].

رابعاً: لطائف وفوائد:

- البَيْنُ الصَّلَاحُ الَّذِي يَكُونُ بَيْنَ الْمُصْطَحِبَيْنِ وَنَحْوِهِمَا، وَذَلِكَ مُسْتَعَارٌ فِيهِ مِنَ الظَّرْفِيَّةِ وَمُسْتَعْمَلٌ اسْتِعْمَالُ الْأَسْمَاءِ. وهو من الأضداد، يطلق على الافتراق والاجتماع.

- قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «فَإِنْ قِيلَ: فَالْقِصَّةُ الثَّانِيَةُ لَمْ تَكُنْ إِلَّا عَمْدًا، فَمَا الْحَامِلُ لَهُ عَلَى خُلْفِ الشَّرْطِ؟ قُلْنَا: لِأَنَّهُ فِي الْأُولَى كَانَ يَتَوَقَّعُ هَلَاكَ أَهْلِ السَّفِينَةِ، فَبَادَرَ لِلْإِنْكَارِ، فَكَانَ مَا كَانَ، وَاعْتَذَرَ بِالنِّسْيَانِ، وَقَدَّرَ اللَّهُ سَلَامَتَهُمْ. وَفِي الثَّانِيَةِ كَانَ قَتْلُ الْغُلَامِ فِيهَا مُحَقَّقًا، فَلَمْ يَصْبِرْ عَلَى الْإِنْكَارِ، فَانْكَرَ ذَاكِرًا لِلشَّرْطِ عَامِدًا لِإِخْلَافِهِ، تَقْدِيمًا لِحُكْمِ الشَّرْعِ؛ وَلِذَلِكَ لَمْ يَعْتَذِرْ بِالنِّسْيَانِ، وَإِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يُجَرِّبَ نَفْسَهُ فِي الثَّالِثَةِ؛ لِأَنَّهَا الْحَدُّ الْمُبِينُ غَالِبًا لِمَا يَخْفَى مِنَ الْأُمُورِ». [فتح الباري: 11 / 554].

التقويم

- 1- ما الأقوال الواردة في الفرق بين قراءة «زَكِيَّةً» بالألف و«زكية» بدونه؟
- 2- ماذا يجب على الإنسان نحو شروطه؟ ومن أين يستفاد ذلك من الآيات؟
- 3- ما سرُّ ذكر ﴿لَا﴾ في الآية الثانية دون الأولى؟
- 4- أذكر أهم الأحكام والقيم المستخلصة من آيات الدرس.

الاستثمار

قال الطاهر بن عاشور - رحمه الله - «وَقَوْلُ مُوسَى: ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ لَوْ، أَيْ كَانَ فِي مُكْنَتِكَ أَنْ تَجْعَلَ لِنَفْسِكَ أَجْرًا عَلَى إِقَامَةِ الْجِدَارِ تَأْخُذُهُ مِمَّنْ يَمْلِكُهُ مِنْ أَهْلِ الْقَرْيَةِ وَلَا تُقِيمُهُ مَجَانًّا؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَقُومُوا بِحَقِّ الضِّيَافَةِ، وَنَحْنُ بِحَاجَةٍ إِلَى مَا نُنْفِقُهُ عَلَى أَنْفُسِنَا ... وَهَذَا اللَّوْمُ يَتَضَمَّنُ سُؤَالَ عَنِ سَبَبِ تَرْكِ الْمُشَارَطَةِ عَلَى إِقَامَةِ الْجِدَارِ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَى الْأَجْرِ، وَلَيْسَ هُوَ لَوْمًا عَلَى مُجَرَّدِ إِقَامَتِهِ مَجَانًّا؛ لِأَنَّ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِ الْخَيْرِ وَهُوَ غَيْرُ مَلُومٍ».

[التحرير والتتوير 9 - 16].

أقرأ النص أعلاه ثم أجيب عن الآتي:

- 1- أبينُ المراد بما تحته خط في النص.
- 2- ما الذي أنكره موسى عليه السلام على الخضر؟
- 3- أستدلُّ بحديث نبوي على أن إكرام الضيف من الإيمان، ومن مكارم الأخلاق.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 78 - 81 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1- ما القراءات الواردة في كلمة ﴿يَبْدَلُهَا﴾؟
- 2- أعرب قوله تعالى: ﴿يَا خُذْ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾.
- 3- أبحث عن مدلولات الكلمات الآتية: آعِيبَلَا - وَرَاءَهُمْ - غَصْبًا - رُحْمًا.

سورة الكهف (الآيات: 78 - 81)

21

٢١

أهداف الدرس

- 1 - أن أتعرف تأويل أفعال الخضر والحكمة منها.
- 2 - أن أدرك رفق الله بعباده المؤمنين وحفظه لهم.
- 3 - أن ألتزم أوامر الله تعالى وأجتنب نواهيه لأنال حفظه.

تمهيد

بعد أن سردت الآيات المتقدمة ثلاثة أفعال قام بها الخضر - عليه السلام - ، واعتراض موسى - عليه السلام - عليه عند كل فعل منها، وما كان من عزم الخضر على إنهاء صحبة موسى عليه السلام له، جاءت هذه الآيات تقص ما ذكره الخضر لموسى من تأويلات لما قام به من أفعال وبيان حكمتها، وأنه لم يفعلها إلا بأمر من الله وتوجيه منه.

فما الحكمة مما فعله الخضر؟ وما مصدر هذه التصرفات؟ وما العبر التي تستفاد من القصة؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿أَمَّا السَّعِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَٰكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدَتْ أَنْ أَعِيبَتْهَا وَكَانَ وَرَاءَهُم مَّلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَعِينَةٍ غَصْباً ۝٧٨ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا الصَّغِيَانَا وَكُفْرًا ۝٧٩ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّنَا خَيْرًا مِّنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ۝٨٠ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا

وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنِّي وَرَبِّكَ
وَمَا بَعَثْنَاهُ فِي مَرْجَاهُ إِلَّا تَأْوِيلًا مَا لَمْ تَسْمَعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٨١﴾ [الكهف: 78 - 81].

الفهم

الشرح:

- وَرَأَاهُمَا : أمامهم.
- لِصَغِيلِنَا : عتوا وبغيا.
- زَكَاةً : بركة وصلاحا وطهارة.
- أَشُدَّهُمَا : أوج قوتهما.
- تَأْوِيلٌ : تفسير وحقيقة وشرح.

استخلاص مضامين الآيات:

- 1 - ما الحكمة من أفعال الخضر؟
- 2 - ما الذي يستفاد من قول الخضر: ﴿وَمَا بَعَثْنَاهُ فِي مَرْجَاهُ﴾؟

التفسير

اشتملت هذه الآيات على ما يأتي:

أولاً: تأويل الخضر لتصرفاته وبيان الحكمة منها:

أ - تأويل الفعل الأول:

قال تعالى: ﴿أَمَّا السَّعِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾، قال الإمام الطبري: «يَقُولُ: أَمَّا فِعْلِي مَا فَعَلْتُ بِالسَّفِينَةِ، فَلِأَنَّهَا كَانَتْ لِقَوْمٍ مَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا» بِالْخَرَقِ الَّذِي خَرَقْتُهَا». [جامع البيان: 15 / 393].

وقرأ الجمهور ﴿لِمَسَاكِينَ﴾ بتخفيف السين، جمع مسكين، وقرئ في الشاذ «لِمَسَاكِينَ» بتشديد السين، واختلف في ذلك، فقيل: هُم مَلَاَحُو السَّفِينَةِ، وَذَلِكَ أَنَّ الْمَسَاكَ هُوَ الَّذِي يَمْسِكُ رَجُلَ السَّفِينَةِ، ويجمع على «مَسَاكِينَ». وقيل: أَرَادَ بِالْمَسَاكِينَ دَبْغَةَ الْمُسُوكِ وَهِيَ الْجُلُودُ، وَاحِدُهَا مَسْكٌ بفتح الميم.

وَالْأَظْهَرُ قِرَاءَةٌ: «مَسَاكِينَ» بِالتَّخْفِيفِ جَمْعُ مِسْكِينٍ، وَأَنَّ مَعْنَاهَا: إِنَّ السَّفِينَةَ لِقَوْمٍ ضُعَفَاءُ يَنْبَغِي أَنْ يُشْفَقَ عَلَيْهِمْ.

واختلف في وجه كونهم مساكين مع ملكهم لسفينة، فقيل: كانت لقوم تجار، ولكنهم من حيث هم مسافرون على قلة وفي لجة بحر، وبحال ضعف عن مدافعة غصب جائر، عبر عنهم بـ «مساكين»؛ إذ هم في حالة يشفق عليهم بسببها، كما تقول لرجل غني إذا وقع في وهدة وخطب: مسكين. وقيل: كانوا عشرة إخوة أهل عاهات لا قدرة لهم على العمل، وقيل: كان خمسة منهم زمني وخمسة يعملون بالسفينة ورثوا هذه السفينة عن أبيهم.

ومعنى ﴿أَنْ أَعْيَبَهَا﴾ أَنْ أَشْنَيْهَا بِأَحْدَاثٍ عَيْبٍ فِيهَا بِخَرَقِهَا خَرَقًا ظَاهِرًا لِلْعَيْنِ. وهو من عاب الشيء يعيبه، واسم فاعله عائب، واسم مفعوله معيب، وأصله «معيوب» على وزن مفعول، ومثله في ذلك شأنه فهو مشين، وزانه فهو مزين، وكاده فهو مكيد، وهابه فهو مهيب.

وفي قوله ﴿يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعْيِبَهَا﴾ حذف تقديره: فأشفت عليهم من غصب سفينتهم، فأردت أن أعيبها، وهذا هو المعروف في علم المعاني باسم الاختزال، ويسمى مجاز الحذف.

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾، قال قوم: معناه: أمامهم، وقالوا: «وراء» من الأضداد. وقال ابن جبير، وابن عباس: «وكان أمامهم ملك» يأخذ كل سفينة صالحة، قال ابن عطية رحمه الله: وقوله: «وراءهم» هو عندي على بابه، وذلك أن هذه الألفاظ إنما تجيء مراعى بها الزمن، وذلك أن الحادث المقدم الوجود هو الأمام، وبين اليد لما يأتي بعده في الزمن، والذي يأتي بعد هو الورا وهو ما خلف، وذلك بخلاف ما يظهر ببادئ الرأي، وتأمل هذه الألفاظ في مواضعها حيث وردت تجدها تطرد، فهذه الآية معناها: إن هؤلاء وعملهم وسعيهم

يلي بعده في الزمن غصب من الملك، ومن قرأ: «أمامهم» أراد: في المكان، أي أنهم كانوا يسيرون إلى بلده... فتأمل هذه المقالة فإنها مريحة من شغب هذه الألفاظ.

وقوله: ﴿كَلَّ سَعِينَةَ﴾ عموم معناه الخصوص في السفن الجياد منها الصحاح المارة به، لأن ذلك الملك لم يكن يغصب من السفن إلا ما هذه صفته. ففيه حذف الصفة، والتقدير: كل سفينة صالحة، وهو مجاز الحذف، ويسمى أيضا مجاز النقص.

وفي صحيح مسلم ذكر وجه الحكمة من خرقه السفينة، وذلك قوله: «فإذا جاء الذي يسخرها وجدها منخرقة فتجاوزها، فأصلحوها بخشبة...» الحديث، [صحيح مسلم: كتاب الفضائل - باب من فضائل الخضر عليه السلام، حديث 2380].

وجملة ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُم مَّالِكٌ﴾ في محل نصب على الحال، ونصب قوله: ﴿غَضِبًا﴾ على أنه مفعول مطلق لقوله: ﴿يَا خُذْ﴾.

ب - تأويل الفعل الثاني:

قال تعالى: ﴿وَأَمَّا الْعُلَمَاءُ فَكَانَ أَبُوكَ مُؤْمِنِي بِخَشِينَا أَن يُزِفَعْلَمَا لَهْغِينَا وَكُفْرًا﴾، فقوله: ﴿بَخَشِينَا﴾ قيل: هو في جملة الخضر، فهذا متخلص - لا إشكال فيه -، والضمير للخضر وأصحابه الصالحين الذين أهمهم الأمر وتكلموا فيه، وقيل هو في جهة الله تعالى، وعنه عبر الخضر قال الطبري معناه فعلنا وقال غيره معناه فكرهنا، والأظهر في توجيه هذا التأويل - وإن كان اللفظ يدافعه - أنها استعارة، أي: على ظن المخلوقين والمخاطبين لو علموا حاله لوقعت منهم خشية الرهق للأبوين... وهذا بين في الاستعارة، وهذا نظير ما يقع في القرآن في جهة الله تعالى من «لعل» و«عسى»، فإن جميع ما في هذا كله من ترج، وتوقع، وخوف، وخشية، إنما هو بحسبكم أيها المخاطبون.

وقوله: ﴿أَن يُزِفَعْلَمَا﴾، أي: يحثهما ويكلفهما بشدة. والمعنى: أن يلقيهما حبه في اتباعه. وقوله: ﴿بَارِئِنَا أَن يُبَدِّلَعْلَمَا خَيْرَ أَمْنَةٍ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾، قرأ الجمهور ﴿بُيْدِّلَعْلَمَا﴾ بفتح الباء وشد الدال، وقرأ عاصم «يُبدِّلهما» بسكون الباء وتخفيف الدال. والضمير في ﴿بَارِئِنَا﴾ عائد على الخضر وأصحابه، والمعنى: رغبتنا أن يرزق الله الأبوين المؤمنين ولدا خيرا منه

﴿زَكَاةً﴾ أي: ديناً وصالحاً، وهو منصوب على التمييز.

وقوله: ﴿وَأَقْرَبُ رَحْمًا﴾ «الرُّحْمُ» الرحمة، وهي: مَصْدَرُ رَحِمْتُهُ رَحْمَةً وَرَحْمًا، وَقَدْ يُقَالُ: رُحِمَ وَرُحِمَ مِثْلُ عُسِرَ وَعُسِرٍ، وَهَلِكَ وَهَلَكٍ. قيل: المراد يرحمهما، وقيل: يرحمانه. وقرأ ابن عامر «رحماً» بضم الحاء، وقرأ الباقون ﴿رَحْمًا﴾ بسكونها، واختلف عن أبي عمرو البصري. قيل: أبدلها ربهما به جارية، وقيل: غلاماً مسلماً.

والحاصل أن تصرف الخضر في قتل الغلام - كما تقدم - كان لحكم وأسرار غيبية أطلعه الله عليها وأعلمه بعاقبة أمرها، وليس من مقام التشريع، فحفظ النفس ورعاية حق الحياة من أصول المصالح الضرورية التي أجمعت الشرائع السماوية على حفظها.

ج - تأويل الفعل الثالث:

قال تعالى: ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾، كان هَذَانِ الْغُلَامَانِ صَغِيرَيْنِ، بِقَرِينَةٍ وَصَفَهُمَا بِالْيَتَمِ، وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَا يَتَمُّ بَعْدَ احْتِلَامٍ» [سنن أبي داود: كتاب الوصايا - باب ما جاء متى ينقطع اليتيم، حديث 2873]، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَبْقَى عَلَيْهِمَا اسْمُ الْيَتَمِ بَعْدَ الْبُلُوغِ إِنْ كَانَا يَتِيمَيْنِ عَلَى مَعْنَى الشَّفَقَةِ عَلَيْهِمَا.

وقوله: ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾، اختلف في حقيقة هذا الكنز، فقال عكرمة وقتادة: كان مالا جسيما، وَهُوَ الظَّاهِرُ مِنْ اسْمِ الْكَنْزِ إِذْ هُوَ فِي اللُّغَةِ الْمَالُ الْمَجْمُوعُ، وقال ابن عباس: كان علما في صحف مدفونة، وعنه أيضا أنه كان لوحا من ذهب قد كتب فيه حكم ومواظ، وروي نحو هذا مما هو في معناه.

قال الإمام الطبري رحمه الله: «وَأَوَّلَى التَّأْوِيلَيْنِ فِي ذَلِكَ بِالصَّوَابِ: الْقَوْلُ الَّذِي قَالَهُ عِكْرِمَةُ، لِأَنَّ الْمَعْرُوفَ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ أَنَّ الْكَنْزَ اسْمٌ لِمَا يُكْنَزُ مِنْ مَالٍ، وَأَنَّ كُلَّ مَا كُنِزَ فَقَدْ وَقَعَ عَلَيْهِ اسْمُ كَنْزٍ، فَإِنَّ التَّأْوِيلَ مَصْرُوفٌ إِلَى الْأَغْلَبِ مِنْ اسْتِعْمَالِ الْمُخَاطَبِينَ بِالتَّنْزِيلِ، مَا لَمْ يَأْتِ دَلِيلٌ يَجِبُ مِنْ أَجْلِهِ صَرْفُهُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، لِعَلَّ قَدْ بَيَّنَّاهَا فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ». [جامع البيان: 6/16].

وهذه قاعدة ذهبية في تفسير ما وقع فيه الخلاف من معاني القرآن، أن الصواب فيها أن تحمل على المعهود في استعمال العرب الذين نزل القرآن بلغتهم.

وقوله: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ قال ابن عباس: حُفِظَ بِصَلَاحِ أَبِيهِمَا، وَلَمْ يَذْكَرْ لَهُمَا صَالِحًا.

وقوله: ﴿فَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشَدَّ نَعْمًا﴾ الخطاب في قوله: ﴿رَبُّكَ﴾ لموسى عليه السلام. وجاء في أنباء الخضر عليه السلام في أول القصة: ﴿فَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَبْلُغَا﴾، وفي الثانية: ﴿فَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَبْلُغَا﴾، وفي الثالثة: ﴿فَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَبْلُغَا﴾، وإنما انفرد أولا في الإرادة لأنها لفظة عيب، فتأدب بأن لم يسند الإرادة فيها إلا إلى نفسه، كما تأدب إبراهيم - عليه السلام - في قوله: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ بَشِيعٌ﴾ [الشعراء: 80]، فأسند الفعل قبل وبعد إلى الله تعالى، وأسند المرض إلى نفسه، إذ هو معنى نقص ومصيبة، وهذا المنزع يطرد في فصاحة القرآن كثيرا...، وإنما قال الخضر في الثانية: ﴿فَإِذَا رَأَوْكَ﴾ لأنه أمل قد كان رءاه هو وأصحابه الصالحون، وتكلم فيه في معنى الخشية على الوالدين، وتمنى البديل لهما، وإنما أسند الإرادة في الثالثة إلى الله تعالى لأنها في أمر مستأنف في الزمن طويل غيب من الغيوب، فحسن إفادة هذا الموضع بذكر الله تعالى، وإن كان الخضر قد أراد أيضا ذلك الذي أعلمه الله أنه يريد، فهذا توجيه فصاحة هذه العبارة بحسب فهمنا المقصر، والله أعلم.

و«الأشد» كمال الخلق والعقل، واختلف الناس في قدر ذلك من السن، فقيل: خمس وثلاثون، وقيل: ست وثلاثون، وقيل: أربعون، وقيل: غير هذا. ويقوي أن الأشد بلوغ أربعين سنة قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ [الأحقاف: 14].

وقوله: ﴿رَحْمَةً﴾ منصوب مفعول لأجله، وقيل: مفعول مطلق بـ ﴿أَرَاهُ﴾ لَأنَّهُ فِي مَعْنَى رَحْمَهُمَا، قاله الزمخشري، وَأَجَازَ أَبُو الْبَقَاءِ الْعَكْبَرِيُّ أَنَّ يَنْتَصِبَ عَلَى الْحَالِ، وَضَعَفَ أَبُو حَيَّانٍ هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ الْأَخِيرَيْنِ.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ، رَعَىٰ أَمْرِي﴾ الضمير في ﴿فَعَلْتُهُ﴾ عائد على أفعال الخضر الثلاثة المتقدمة، أَي: وَمَا فَعَلْتُ مَا رَأَيْتَ مِنْ خَرَقِ السَّفِينَةِ وَقَتْلِ الْغُلَامِ وَإِقَامَةِ الْجِدَارِ عَنِ اجْتِهَادٍ مِنِّي وَرَأْيِي، وَإِنَّمَا فَعَلْتُهُ بِأَمْرِ اللَّهِ.

وقوله: ﴿تَاللَّهِ تَأْوِيلُ﴾ أي: هذا تفسير ما ضقت به ذرعاً، ولم تصبر حتى أخبرك به ابتداءً.

وقوله: ﴿مَا لَمْ تَسْهَعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾، ﴿تَسْهَعُ﴾ مضارع اسطاع بهمزة الوصل، يُقَالُ: مَا أَسْتَطِيعُ وَمَا أَسْطِيعُ وَمَا أَسْتَتِيعُ وَأَسْتَتِيعُ أَرْبَعُ لُغَاتٍ، وَأَصْلُ اسْطَاعَ اسْتَطَاعَ عَلَى وَزْنِ اسْتَفْعَلَ، فَالْمَحْذُوفُ فِي اسْطَاعَ تَاءُ الْإِفْتِعَالِ لَوْجُودِ الطَّاءِ الَّتِي هِيَ أَصْلٌ، وَلَا حَاجَةَ تَدْعُو إِلَى أَنْ الْمَحْذُوفَ هِيَ الطَّاءُ الَّتِي هِيَ فَاءُ الْفِعْلِ، ثُمَّ أَبْدَلُوا مِنْ تَاءِ الْإِفْتِعَالِ طَاءً.

ثانياً : لطائف وفوائد:

- قال القرطبي رحمه الله في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ «فِيهِ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحْفَظُ الصَّالِحَ فِي نَفْسِهِ وَفِي وَلَدِهِ وَإِنْ بَعْدُوا عَنْهُ. وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحْفَظُ الصَّالِحَ فِي سَبْعَةِ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ، وَعَلَى هَذَا يَدُلُّ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا وَلِيُّنَا اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَقُولُ الصَّالِحِينَ﴾ [الأعراف: 196]». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 26].

- في تصرف الخضر في أمر السفينة من الفقه: العمل بالمصالح، وارتكاب أخف الضررين اتقاء لأشدهما، وهي قاعدة فقهية معتبرة عند تعارض المفسد، مما يدل على واقعية الإسلام ومقصده في الحد من المفسد والأضرار رعاية لمصالح الأفراد والمجتمعات، كما يدل تصرفه على أن حفظ حقوق المساكين والفقراء واليتامى من محاسن الأخلاق، وسنن الأنبياء والصالحين.

- قال ابن عطية رحمه الله عند قوله تعالى: ﴿أَمَّا السَّعِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ﴾: «واحتج الناس بهذه الآية في أن المسكين الذي له البلغة من العيش كالسفينة لهؤلاء، وأنه أصلح حالا من الفقير... وتحرير هذا عندي أنهما لفظان يدلان على ضعف الحال جداً، ومع المسكنة انكشاف وذل وسؤال، ولذلك جعلهما الله صنفين في قسم الصدقات، فأما حديث النبي ﷺ الذي هو: «ليس المسكين بهذا الطواف». [الموطأ: أبواب صفة النبي وشمائله صلى الله عليه وسلم - باب ما جاء في المساكين، حديث: 2694]. فجعل المساكين في اللغة أهل الحاجة الذين قد كشفوا وجوههم، وأما قول الله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ وَكَلِمَاتٍ مَعْبُودَةٍ لَّهُ يَبْتَغُونَ وَجْهَ اللَّهِ يَخَافُونَ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ اللَّهِ أَكْثَرَ مِنْ أَكْثَرِ النَّاسِ وَلَهُمْ أَسْمَاءٌ كَرِيمَةٌ﴾ [البقرة: 272] فجعل الفقراء أهل الحاجة الذين لم يكشفوا وجوههم». [المحرر الوجيز: 3 / 535].

- في قوله: ﴿يَا خُذْ كُلَّ سَعِينَةٍ﴾ مجاز مرسل، عبر فيه عن الاستيلاء والغصب بالأخذ، وحقيقة الأخذ إنما تكون باليد، وعلاقته الآلية؛ لأن اليد آلة الأخذ.

التقويم

- 1- ما معنى ﴿وَرَأَى نُحُورَهُمْ﴾ في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَّالِكٌ﴾؟
- 2- إلى من يرجع الضمير في قوله: ﴿فَعَشِينَا﴾؟
- 3- علام يدل قوله: ﴿وَمَا بَعَلْتُهُ رَغَىٰ أَمْرٍ﴾؟
- 4- « تصرف الخضر في قتل الغلام ليس من مقام التشريع » أحلّ هذه القولة مدعماً جوابي بنصوص شرعية.
- 5- ألخّص في خطاطة أهم ما تضمنته قصة موسى والخضر من القيم والأحكام.

الاستثمار

قصة موسى عليه السلام والخضر: دروس وعبر

- أقوم بتعاون مع أصدقائي وتحت إشراف الأستاذ(ة) بتكوين مجموعات لإنجاز ما يأتي:
- إبراز المضامين الإجمالية لقصة موسى عليه السلام والخضر.
- بيان العبر والدروس والقيم المستنبطة من القصة.
- صياغة خلاصة تركيبية لنتائج أعمال المجموعات ومناقشتها.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 82 - 84 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1- من المراد بقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾؟
- 2- من هو ذو القرنين؟ وبم وصفته هذه الآيات؟
- 3- ما المراد بالكلمات الآتية: ذُكِّرَ - سَبَّحَ - حَمِيدٌ؟
- 4- ما القراءات الواردة في كلمة ﴿فَاتَّبَعَ﴾؟

سورة الكهف: الآيات: 84 - 82

22



أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف قصة ذي القرنين من خلال آيات القرآن الكريم.
- 2- أن أدرك عظم ما أعطاه الله لذي القرنين من الملك الواسع.
- 3- أن أتمثل قيمة العدل التي كانت أساس ملك ذي القرنين.

تمهيد

بعد أن انتهت الآيات السابقة من سرد تفاصيل قصة الخضر وموسى عليهما السلام، انتقلت الآيات الآتية إلى سرد قصة أخرى هي قصة ذي القرنين، جواباً عن أحد الأسئلة الثلاثة المتقدمة في أول السورة.

فمن هو ذو القرنين؟ وبم وصفته الآيات؟ وماذا وجد عند وصوله إلى مغرب الشمس؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفَرَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ۚ إِنَّا مَكَنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَاعْتَمَلَهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيلًا ۚ ﴿٨٣﴾ فَاتَّبَعَ سَبِيلًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ۖ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْماً فَلَمَّا يَلَهُهَا الْفَرَيْنِ ۖ إِنَّمَا أَنْ تُغَدَّبَ وَإِنَّمَا أَنْ تُنْجَذَ وَيُعْمَرُ حُسْنًا ۚ ﴿٨٤﴾﴾ [الكهف: 82 - 84].

الفهم

الشرح:

سَأْتَلُوا: سأقص وأقرأ.

مَكَّنَّالَهُ: أعطيناه مكانة ومنزلة مكيمة.

اتَّبَعَ: سلك.

مَغْرِبَ الشَّمْسِ: مغيبها وجهة غروبها.

حُسْنًا: إحسانا وعفوا.

استخلاص مضامين الآيات:

1 - بم وصفت الآيات ذا القرنين؟

2 - ما الذي أعطاه الله لذي القرنين؟

3 - ماذا وجد ذو القرنين عند العين الحمئة؟

التفسير

اشتملت هذه الآيات على بداية قصة ذي القرنين كما يأتي:

أولا: السؤال عن ذي القرنين، وجواب الوحي:

قال تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفَرْتَقِ فَلْأَنبِئْهُمْ بِقِصَّةِ مَا أَنبَيْنَاكَ فِي الْقُرْآنِ قَدْرَ مَا يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفَرْتَقِ﴾، هذه هي القصة الرابعة من القصص المذكورة في هذه السورة، وهذه الآيات وردت في سياق الجواب لمشركي قريش على إحدى المسائل الثلاث التي تقدم ذكرها: سؤالهم عن الروح كما هو مذكور في آخر سورة الإسراء، وعن قصة أصحاب الكهف كما سردها الله تعالى في أول السورة، ثم عن رجل أتى مشارق الشمس ومغاربها ما قصته؟ فأجابهم الله تعالى في كتابه بما بقي يتلى فيه وتنتفع الأمة بتلاوته وأخذ العبر منه كغيره من قصص القرآن التي قصها الله تعالى على رسوله تأنيسا له وتسلية عما يلقاه من قومه.

وقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْيَةِ﴾ هو كقوله في الإسراء: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ [الإسراء: 85] ولم يذكر معهما ﴿وَإِنَّ﴾ التي جرى التصدير بها في قصص سابقة كما تقدم في قوله: ﴿وَإِنَّ قَالِ مُوسَىٰ لِبُعْتِيلَ﴾ وقوله: ﴿وَإِنَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا﴾، وفيها إضمار السائلين؛ لأن الغرض إنما يتعلق بالمسؤول عنه لا بالسائل.

وذكر في سبب تلقيه بذى القرنين أقوال أحسنها أنه كان ذا ضفيرتين من شعر هما قرناه، فسمي بهما، والصفائر قرون الرأس.

وقوله: ﴿فَلْيَسْأَلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا﴾، الخطاب في ﴿عَلَيْكُمْ﴾ للسائلين. وقوله: ﴿ذِكْرًا﴾ يَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ قُرْآنًا، وَأَنْ يُرِيدَ حَدِيثًا وَخَبْرًا.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾ والتمكين له في الأرض أنه ملك الدنيا، ودانت له الملوك كلها. وَقِيلَ تَمَكَّنَهُ فِي الْأَرْضِ بِالنُّبُوَّةِ وَإِجْرَاءِ الْمُعْجَزَاتِ. وَقِيلَ: بِكَثْرَةِ أَعْوَانِهِ وَجُنُودِهِ وَالْهَيْبَةِ وَالْوَقَارِ وَقَذْفِ الرُّعْبِ فِي أَعْدَائِهِ وَتَسْهِيلِ السَّيْرِ عَلَيْهِ وَتَعْرِيفِهِ فَجَاجَ الْأَرْضِ وَاسْتِيْلَائِهِ عَلَى بَرِّهَا وَبَحْرِهَا.

قال أبو حيان: «وَهَذَا الَّذِي بَلَغَهُ مُلْكُ هَذَا الرَّجُلِ هُوَ نِهَايَةُ الْمَعْمُورِ مِنَ الْأَرْضِ، وَمِثْلُ هَذَا الْمُلْكِ الْبَسِيطِ - الواسع - لَا شَكَّ أَنَّهُ عَلَى خِلَافِ الْعَادَاتِ، وَمَا كَانَ كَذَلِكَ وَجَبَ أَنْ يَبْقَى ذِكْرُهُ مُخَلَّدًا عَلَى وَجْهِ الدَّهْرِ، وَأَنْ لَا يَكُونَ مُخْتَفِيًا». [البحر المحيط: 219 / 7 - 220].

وقوله: ﴿وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾، السَّبَبُ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى الْمَقْصُودِ مِنْ عِلْمٍ أَوْ قُدْرَةٍ أَوْ آلَةٍ. وَأَصْلُ السَّبَبِ الْحَبْلُ، ثُمَّ تَوَسَّعَ فِيهِ حَتَّى صَارَ يُطْلَقُ عَلَى مَا يُتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى الْمَقْصُودِ. وقوله: ﴿وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾، معناه: علما في كل أمر، وأقيسة يتوصل بها إلى معرفة الأشياء. وقوله: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ عموم مخصوص، فإن المعنى يقضي بأنه إنما آتاه الله ما قدر له من أسباب التمكين، وليس المراد: آتاه من كل موجود وما يصدق عليه اسم شيء، وإنما هو كقوله عن الريح التي أهلك بها قوم عاد: ﴿تَذِمُّرُ كُلِّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ [الأحقاف: 24] وهي لم تدمر إلا ما أراد الله تعالى.

ثانياً: بلوغ ذي القرنين مغرب الشمس:

قال تعالى: ﴿فَاتَّبَعَ سَبِيلَ أَحْتَنَىٰ إِنَّمَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَ لَهَا تَغْرُبُ فِي غَيْرِ حَمِيَّةٍ وَوَجَدَ عِنْدَ لَقَاوِمًا﴾، قرأ الكوفيون وابن عامر «فَاتَّبَعَ» في مواضعها الثلاثة في هذه السورة بقطع الهمزة وتخفيف التاء ساكنة، وقرأ باقي السبعة ﴿فَاتَّبَعَ﴾ بهمزة الوصل وتشديد التاء. قيل: إنهما بمعنى واحد. وقيل: إنه بقطع الهمزة عبارة عن المجد المسرع الحثيث الطلب، وبوصلها إنما يتضمن الاقتفاء دون هذه الصفات. والسبب في هذه الآية: الطريق المسلوكة؛ لأنها سبب للوصول إلى المقصد.

وقوله: ﴿وَجَدَ لَهَا تَغْرُبُ فِي غَيْرِ حَمِيَّةٍ﴾، قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم ﴿حَمِيَّةٍ﴾ بغير ألف بعد الحاء وبهمزة مفتوحة بعد الميم المكسورة، وقرأ ابن عامر وحمة والكسائي وشعبة عن عاصم «حامية» بألف بعد الحاء وياء مفتوحة بعد الميم المكسورة على وزن اسم الفاعل. ومعنى القراءة الأولى ﴿حَمِيَّةٍ﴾: ذات حمأة وهي الطين الأسود، كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ [الحجر: 26] ومعنى القراءة الثانية «حامية»: أن العين حارة. وذهب الطبري إلى الجمع بين التفسيرين، بأنه يحتمل أن تكون العين حارة ذات حمأة. [جامع البيان: 15 / 377]. ويحتمل أن تكون «حامية» مَهْمُوزة الأصل، بمعنى ذات حمأة لِيُنْتِ هَمَزَتَهَا بِإِدَالِهَا يَاءً لَانْكَسَارَ مَا قَبْلَهَا، فَتَكُونُ الْقِرَاءَتَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ.

قال أبو حيان رحمه الله: «وَمَعْنَى ﴿تَغْرُبُ فِي غَيْرِ﴾ أَي: فِيمَا تَرَى الْعَيْنُ، لَا أَنَّ ذَلِكَ حَقِيقَةٌ، كَمَا نَشَاهِدُهَا فِي الْأَرْضِ الْمَلْسَاءِ كَأَنَّهَا تَدْخُلُ فِي الْأَرْضِ». [البحر المحيط: 7 / 221].

وقوله: ﴿وَوَجَدَ عِنْدَ لَقَاوِمًا﴾، الضمير في قوله: ﴿عِنْدَ لَقَاوِمًا﴾ عائِدٌ إما إلى الشمس، وذلك أن الإنسان لما تخيل أن الشمس تغرب هناك كان سكان هذا الموضع كأنهم سكنوا بالقرب من الشمس. وإما أن يكون الضمير عائداً إلى العين الحمئة، وعلى هذا القول فالمعنى: وجد عند تلك العين الحمئة قوماً من سكان هذه الناحية التي تغرب عليها الشمس وراء الأفق، وتغيب عن الأرض التي هم فيها، وأنها ليست بيابا مقفرة خالية مهجورة من السكان.

وقوله تعالى: ﴿فُلْنَا بِأَلَا الْفَرْثِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا﴾ واختلف في ذي القرنين، فقيل: هو نبي، وهذا ضعيف، وقيل: هو ملك - بفتح اللام -، وقيل: هو عبد ملك - بكسر

اللام - صالح نصح الله فأيده، والله أعلم.

وقوله: ﴿إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ بِهِمْ حُسْنًا﴾، أي: ﴿إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ﴾ من يستحق ذلك، ﴿وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ بِهِمْ حُسْنًا﴾ أي: بالإقرار على الإيمان واتباع الهدى، فكأنه قيل له: لا تعطهم إلا إحدى خطتين: إما العذاب لمن يستحقه، وإما أن يؤمنوا فتحسن إليهم.

ومحل «أن» مع صلته إما الرفع على الابتداء، أو على الخبر، وإما النصب على المفعولية، والتقدير: إما تعذيبك واقع، أو إما أمرك تعذيبك، أو إما تفعل أو توقع تعذيبك، وهكذا الحال في الاتخاذ الوارد بعده.

ثالثا: لطائف وفوائد:

- تقدير قوله تعالى: ﴿وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ بِهِمْ حُسْنًا﴾: أمرا ذا حسن، على حذف المضاف أو على طريقة الوصف بالمصدر للمبالغة؛ لأن الوصف بالمصدر أبلغ من الوصف بالصفة، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا فِرْعَانَ نَبْتَالًا عَجَبًا﴾ [الجن: 1] وقوله: ﴿وَجَاءَ وَعَلَى فَمِيسَةٍ بِدِمَكَيْتٍ﴾ [يوسف: 18].

- نقل القرطبي عن الإمام أبي بكر القفال (ت 365 هـ) قال: «قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: لَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُ - أي ذا القرنين - انتهى إلى الشمس مغربا ومشرقاً حتى وصل إلى جرمها ومسها؛ لأنها تدور مع السماء حَوْلَ الْأَرْضِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَلْتَصِقَ بِالْأَرْضِ، وَهِيَ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ تَدْخُلَ فِي عَيْنٍ مِنْ عُيُونِ الْأَرْضِ، بَلْ هِيَ أَكْبَرُ مِنَ الْأَرْضِ أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً، بَلِ الْمُرَادُ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى آخِرِ الْعِمَارَةِ مِنْ جِهَةِ الْمَغْرِبِ وَمِنْ جِهَةِ الْمَشْرِقِ، فَوَجَدَهَا فِي رَأْيِ الْعَيْنِ تَغْرُبُ فِي عَيْنِ حَمِيَّةٍ، كَمَا أَنَّا نَشَاهِدُهَا فِي الْأَرْضِ الْمَلْسَاءِ كَأَنَّهَا تَدْخُلُ فِي الْأَرْضِ، وَلِهَذَا قَالَ: ﴿وَجَدَهَا تَكْضَعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا﴾، وَلَمْ يُرِدْ أَنَّهَا تَطْلُعُ عَلَيْهِمْ بِأَنْ تُمَاسَّهُمْ وَتَلَاصِقَهُمْ، بَلْ أَرَادَ أَنَّهُمْ أَوَّلَ مَنْ تَطْلُعُ عَلَيْهِمْ». [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 34].

التقويم

- 1- ما معنى قوله تعالى: «وجدناها تغرب في عين حمئة»؟
- 2- ما معنى قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنْكَ شَيْءٌ سَبِيحًا﴾؟ وكيف توجهه أصولياً؟
- 3- ما القراءات الواردة في قوله: ﴿حَمِيَّةٌ﴾؟ وما المعنى على كل قراءة؟
- 4- إلى من أسند الله التمكين والإيتاء في قوله: ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْكَ شَيْءٌ سَبِيحًا﴾؟ وما الدرس المستفاد من ذلك؟

الاستثمار

قال أبو حامد الغزالي رحمه الله: «...فليس للعبد قدرة إلا بتمكين مولاه، كما قال في أعظم ملوك الأرض ذي القرنين، إذ قال: ﴿مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ﴾، فلم يكن جميع ملكه وسلطنته إلا بتمكين الله تعالى إياه في جزء من الأرض، والأرض كلها مدرة (قطعة طين يابس)، بالإضافة إلى أجسام العالم، وجميع الولايات التي يحظى بها الناس من الأرض غيرة من تلك المدرة ثم تلك الغيرة أيضاً من فضل الله تعالى وتمكينه... فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، فهو الجبار القاهر والعليم القادر، السموات مطويات بيمينه، والأرض وملكها وما عليها في قبضته، وناصية جميع المخلوقات في قبضة قدرته». [إحياء علوم الدين: 4 / 304 - 305].

أتأمل النص أعلاه وأجيب عن الأسئلة الآتية:

- 1- ما الصفة الإلهية التي يقررها النص؟
- 2- ما مناسبة ذكر النص لملك ذي القرنين؟
- 3- ما واجب العبد تجاه هذه الصفة الإلهية؟

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 85 - 91 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1- ما القراءات الواردة في قوله: ﴿جَزَاءُ الْحَسَنَاتِ﴾؟ وما إعراب كل قراءة؟
- 2- من هم ياجوج وماجوج؟ وبماذا وصفوا في هذه الآيات؟
- 3- ما المراد بالكلمات الآتية: نُكْرًا - سِتْرًا - السَّدَّيْنِ - خَرْجًا - رَمْمًا؟

سورة الكهف (الآيات: 85 - 91)

23

٢٣

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف تفاصيل أخرى من قصة ذي القرنين.
- 2- أن أدرك أهمية الصلاح والإصلاح في الأرض.
- 3- أن أحرص على الالتزام بقيم التعاون ومساعدة الآخرين.

تمهيد

بعد أن بلغ ذو القرنين مغرب الشمس ووجد عندها قوما كافرين، تحكي الآيات الآتية منهجه الذي وعد بتطبيقه عليهم، لتحكي بعد ذلك خبره حين بلغ مطلع الشمس وحين بلغ بين السدين، وما وجد عندهما.

فماذا عامل ذو القرنين القوم الذين وجدهم بمغرب الشمس؟ والذين وجدهم بمطلعها وعند السدين؟ وماذا طلبوا منه؟ وبم وعدهم؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿فَإِلَّا أَمَّا مِى كَلَّمَتْ بِسُوقٍ نَّعَدَّ بِهُ، ثُمَّ يَرُدُّ إِلَى رِجَّتِهِ، فَيُعَذِّبُهُ، عَذَابًا نَّكَرًا﴾ (85) وَأَمَّا مِى وَعَمِلَ صَالِحًا قَلِيلًا، جَزَاءُ الْخُسْفَى وَسَنَقُولُ لَهُ، مِمَّا يَشِرُّ (86) ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَضْجَعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَخْلُعُ عَلَى فَوْجٍ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ مِنْ دُونِهَا سَبِيلًا (87) كَذَلِكَ وَفَدَا عَهْدَنَا بِهَا لَدَيْهِ خُبْرًا (88) ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْتَ السُّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَّا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا (89) فَأَلْوَا بِلَا

الْقَرْيَتَيْنِ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ مُبْسُودِينَ فِي الْأَرْضِ، لَقَدْ جَعَلْنَا لَدَخْرَجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا
وَبَيْنَهُمْ سُدًّا ٩٠ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقَوْلِي أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ
رَمْدًا ٩١ ﴿[الكهف: 85 - 91].

الفهم

الشرح:

يُرَدُّ: يرجع إلى الله يوم القيامة.

الْحُسَيْنِيَّ: الجنة.

خُبْرًا: علما.

يَقْفَقُونَ: يعقلون.

سُدًّا: حاجزا.

مَكَّنِّي: قواني وخولني.

استخلاص مضامين الآيات:

- 1- ماذا وجد ذو القرنين عند مطلع الشمس؟ وبين السدين؟
- 2- ممن اشتكى القوم الذين بين السدين إلى ذي القرنين؟ ولماذا؟
- 3- ما الحل الذي عزم ذو القرنين القيام به لحماية من اشتكى إليه؟

التفسير

اشتملت آيات الدرس على ما يأتي:

أولا: منهج ذي القرنين في القوم:

قال تعالى: ﴿قَالَ أَمَّا مِثْلُكُمْ﴾، «ظلم» في هذه الآية بمعنى: كفر، ثم توعّد الكافرين بتعذيبه إياهم قبل عذاب الله، وعقب لهم بذكر عذاب الله، لأنّ تعذيب ذي القرنين هو اللاحق

عندهم، المحسوس لهم، الأقرب نكاية. فلما جاء إلى وعد المؤمنين قدم تنعيم الله تعالى الذي هو اللاحق عند المؤمنين، والآخر بإزائه حقير، ثم عقب أخيراً بذكر إحسانه في قول اليسر.

قال أبو حيان رحمه الله: «وَأَتَى بِحَرْفِ التَّنْفِيسِ فِي ﴿قَسَوْفَ نَعْتَبُكُمْ﴾ لِمَا يَتَخَلَّلُ بَيْنَ إِظْهَارِهِ كُفْرَهُ وَبَيْنَ تَعْدِيهِ مِنْ دُعَائِهِ إِلَى الْإِيمَانِ، وَتَأْيِيهِ عَنْهُ، فَهُوَ لَا يُعَاجِلُهُمْ بِالْقَتْلِ عَلَى ظُلْمِهِمْ بَلْ يَدْعُوهُمْ وَيَذَكِّرُهُمْ». [البحر المحيط: 7 / 22].

﴿ثُمَّ يَرْدُّ إِلَى رَبِّهِ، فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا ثَكْرًا﴾ أَخْبَرَ بِمَا يَلْحَقُهُ آخِرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَهُوَ تَعْدِيبُ اللَّهِ إِيَّاهُ الْعَذَابَ الثَّكْرَ، أَي: الشديد العظيم، والمعنى: أَنْ ذَلِكَ هُوَ الْمُعَذَّبُ فِي الدَّارَيْنِ.

واختلف القراء في قراءة ﴿جَزَاءَ الْحَسَنِيِّ﴾ فقرأه عامة القراء برفع ﴿جَزَاءَ﴾ وإضافته إلى ﴿الْحَسَنِيِّ﴾، وقرأه حفص وحمزة والكسائي بنصب «جزاء» منونا مقطوعاً عن الإضافة. فعلى القراءة الأولى ﴿جَزَاءَ﴾ مبتدأ مضاف له ما بعده، وخبره ﴿لَهُ﴾ مقدم عليه، والإضافة بيانية؛ لأن المؤمنين ليس لهم جزاء إلا الحسنى. وعلى القراءة الثانية نصبت «جزاء» على المصدر - مفعولاً مطلقاً - ، والتقدير: يجازيهم جزاء الجنة. وقال الفراء: ﴿جَزَاءَ﴾ منصوب على التمييز. [الجامع لأحكام القرآن: 6 / 36]. والمعنى: له جزاء الجنة، وأضيفَ الْجَزَاءُ إِلَى الْجَنَّةِ عَلَى قِرَاءَةِ الْإِضَافَةِ، كَقَوْلِهِ: ﴿حَقُّ الْيَقِينِ﴾ [الواقعة: 95]، ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ [يوسف: 109]، قَالَهُ الْفَرَّاءُ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ بِـ ﴿الْحَسَنِيِّ﴾ الْأَعْمَالَ الصَّالِحَةَ، أَي: له جزاء الأعمال الصالحة، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْجَزَاءُ مِنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ، أَي: أعطيه وَأَتَفَضَّلُ عَلَيْهِ.

وقال الطبري رحمه الله في تفسير الآية: «وَأَمَّا مَنْ صَدَّقَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَوَحَّدَهُ، وَعَمِلَ بِطَاعَتِهِ فَلَهُ عِنْدَ اللَّهِ الْحَسَنَى، وَهِيَ الْجَنَّةُ جَزَاءً، يَعْنِي: ثَوَاباً عَلَى إِيمَانِهِ وَطَاعَتِهِ رَبِّهِ». [البيان: 16 / 13]. وقوله: ﴿وَسْتَغْفُلُ لَهُ مِنْ أَمْرٍ يُبْسِرُ﴾، أَي: نَأْمُرُهُ بِمَا يَسْهُلُ عَلَيْهِ مِنَ التَّكَالِيفِ. قَالَ أَبُو حَيَّانَ: «أَي: لَا نَقُولُ لَهُ مَا يَتَكَلَّفُهُ مِمَّا هُوَ شَاقٌّ عَلَيْهِ، أَي: قَوْلًا ذَا يُسْرِ وَسُهُولَةٍ، كَمَا قَالَ: ﴿قُلْ لِّعْمَلِكُمْ قَوْلًا مَّتَّيْسُورًا﴾ [الإسراء: 28]». [البحر المحيط: 7 / 222].

ثانياً: بلوغ ذي القرنين مطلع الشمس؛

قال تعالى: ﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا﴾، أَي: سلك ذو القرنين طريقاً آخر غير التي سلك نحو مغرب الشمس، بل على عكس ذلك، ﴿إِنَّمَا ابْلَغْ مَصْلِعَ الشَّمْسِ﴾، أَي: منقطع الأفق من جهة المشرق.

وهذا يدل على إبعاد ذي القرنين في السير بجيشه من أقصى مغرب الشمس إلى أقصى مشرقها.

وقوله: ﴿وَجَدَهَا تَخْلُجُ عَلَى قَوْمٍ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ مِنْ دُونَهَا سِتْرًا﴾ الضمير في ﴿وَجَدَهَا﴾ عائد على الشمس، والستر: الحجاب والحاجز، واختلف في المراد به هنا، فقيل: البُنيان، وقيل: الثَّيَاب، وقيل: الشَّجَر، وقيل: الجبال. ومعنى الآية: وجد الشمس تشرق على ناس ليس لهم حِجَاب يَسْتَتِرُونَ به من الشمس عِنْد طُلُوعِهَا. «قَالَ قَتَادَةُ: لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الشَّمْسِ سِتْرٌ، كَانُوا فِي مَكَانٍ لَا يَسْتَقِرُّ عَلَيْهِ بِنَاءٌ، وَهُمْ يَكُونُونَ فِي أَسْرَابٍ لَهُمْ، حَتَّى إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ عَنْهُمْ رَجَعُوا إِلَى مَعَايِشِهِمْ وَحُرُوثِهِمْ. يَعْنِي: لَا يَسْتَتِرُونَ مِنْهَا بِكَهْفِ جَبَلٍ وَلَا بَيْتٍ يَكْنُهِمْ مِنْهَا». [الجامع لأحكام القرآن: 11 / 54].

وقوله: ﴿كَذَٰلِكَ﴾ الإشارة قيل: إلى البُلُوغِ، أي: كَمَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ بَلَغَ مَطْلَعَهَا. وقيل: الإشارة إلى اتباع السبب، أي: اتبع سببا إلى مطلع الشمس كَمَا اتَّبَعَ سَبِيًّا إلى مغربها. وقيل: المعنى: كما وجد أولئك عِنْد مَغْرِبِ الشَّمْسِ وَحَكَمَ فِيهِمْ، كَذَٰلِكَ وَجَدَ هَؤُلَاءِ عِنْدَ مَطْلَعِ الشَّمْسِ وَحَكَمَ فِيهِمْ. وقيل: كَذَٰلِكَ أَمَرَهُمْ كَمَا قَصَصْنَا عَلَيْكُمْ. وقيل: تَطَلَّعَ طُلُوعَهَا مِثْلَ غُرُوبِهَا. وقيل: لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا كَذَٰلِكَ أَي: مِثْلَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ وَجَدَهُمْ فِي مَغْرِبِ الشَّمْسِ...، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ﴿كَذَٰلِكَ﴾ اسْتِثْنَاءَ قَوْلٍ، وَلَا يَكُونُ رَاجِعًا عَلَى الطَّائِفَةِ الْأُولَى. [البحر المحيط: 7 / 224]. وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: ﴿كَذَٰلِكَ﴾ مَعْنَاهُ: فَعَلَ مَعَهُمْ كَفِعْلِهِ مَعَ الْأَوَّلِينَ أَهْلَ الْمَغْرِبِ.

وقوله: ﴿وَقَدْ أَحْضَيْنَا لِلَّذِينَ خَبَرُوا﴾، هو إخبارٌ عَنِ إِحَاطَتِهِ تَعَالَى بِجَمِيعِ مَا لَدَى ذِي الْقَرْنَيْنِ وَمَا تَصَرَّفَ فِيهِ مِنْ أَفْعَالِهِ.

ثالثا: بلوغ ذي القرنين ما بين السدين:

ثم قال تعالى عن المرحلة الثالثة من سفر ذي القرنين وتمكين الله تعالى له وتمهيده أقطار الأرض من أقصى المغرب إلى أقصى المشرق: ﴿ثُمَّ رَاجِعًا سَبِيًّا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْتَ السَّدِّيِّ﴾، انتصاب كلمة ﴿بَيْتَ﴾ على أنه مفعول به، كما ارتفع بالفاعلية في قوله: ﴿لَقَدْ تَفَكَّحَ بَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: 95]. لمن قرأ برفع (بينكم).

وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ﴿السَّدِّيِّ﴾ بضم السين، وكذلك ﴿سُدًّا﴾ حيث وقع، وقرأ حفص عن عاصم بفتح ذلك كله في جميع القرآن، وقرأ ابن كثير «السَّدين» بفتح السين، وضم «سُدًّا»

في يس، وقرأ حمزة والكسائي ﴿بَيَّرَ السُّدَّيَّ﴾ وبعد ذلك (سدا) بالفتح. قال الكسائي: هما لغتان، وقال ابن الأعرابي: كل ما قابلك فسد ما وراءه فهو سدّ وسُدّ، نحو الضّعف والضعف. وقال أبو عبيدة وأبو عمرو بن العلاء: السدّ إن كان بخلق الله سبحانه فهو بضم السين حتى يكون بمعنى مفعول أي: هو مما فعله الله وخلق، وإن كان من عمل العباد فهو بالفتح، حتى يكون محدثاً، وروي ذلك عن عكرمة. وقيل: السدّ بالفتح هو الحاجز بينك وبين الشيء، والسدّ بالضم ما كان من غشاوة العين. وقيل: مَا رَأَتْ عَيْنَاكَ فَبِالضَّمِّ، وَمَا لَا يُرَى فَبِالْفَتْحِ.

و«السدان» فيما ذكر أهل التفسير، جبالان سدا مسالك تلك الناحية من الأرض. والمعنى: أن ذا القرنين سار في البلاد راجعاً من مطلع الشمس فوجد في مشرق الأرض قوما وراء جبلين، ولعلهم يسكنون أرضاً وراء جبلين متصلين بينهما فرجة عند مكان هؤلاء القوم، ومنها ينفذ إليهم ياجوج وماجوج، فيعيثون في أرضهم فساداً.

وهو قوله: ﴿وَجَدَ مِ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾، الضمير في ﴿مِ دُونِهِمَا﴾ عائد على الجبلين، ومعنى ﴿مِ دُونِهِمَا﴾: مِنْ وَرَائِهِمَا، وهو كقوله تعالى: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَبَّتِلِي﴾ [الرحمن: 61]، وقيل: من أمامهما. ومعنى الآية: وجدهم في الناحية التي تلي عمارة الناس في المغرب ﴿قَوْمًا﴾ أي: من البشر، وَأَبْعَدَ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُمْ جَانٌّ. وقوله ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾، عبارة عن بعد لسانهم عن السنة الناس. وبين قوله: ﴿قَوْمًا﴾ وقوله: ﴿قَوْلًا﴾ جناس ناقص.

وقرأ حمزة والكسائي «يُفْهَوْنَ» بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الْقَافِ، مِنْ أَفْقِهِ إِذَا أَبَانَ، أَي: لَا يُبَيِّنُونَ لغيرِهِمْ كَلَامًا. وقرأ الباقر ﴿يَفْقَهُونَ﴾ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَالْقَافِ، أَي: يَعْلَمُونَ، كقوله: ﴿مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ﴾ [هود: 91]. والمعنى على القراءتين: أنهم قوم لَا هُمْ يَفْهَمُونَ من غيرهم، وَلَا يُفْهَمُونَ غيرهم؛ لأنهم لا يعرفون غير لغة أنفسهم.

وقوله: ﴿قَالُوا يَا لَيْلَى الْقَرْيَتِ إِنْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ مُبْعَدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾، الضمير في ﴿قَالُوا﴾ عائد على القوم، وقرأ جمهور القراء ﴿يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾ بغير همز على وزن «فاعول»، وقرأهما عاصم ويعقوب في رواية يأجوج ومأجوج، فوزن «يأجوج» «يفعول»، ووزن «مأجوج» «مفعول». قَالَ الْأَخْفَشُ: مَنْ هَمَزَ «يَأْجُوجُ» جَعَلَ الْأَلْفَيْنِ مِنَ الْأَصْلِ يَقُولُ: «يَأْجُوجُ» يَفْعُولَ وَ«مَأْجُوجُ» مَفْعُولَ،

كَأَنَّهُ مِنْ أَجِيجِ النَّارِ. وَمَنْ لَا يَهْمُزُ جَعَلَ الْأَلْفَيْنِ زَائِدَتَيْنِ يَقُولُ: ﴿يَا جُوجَ﴾ مِنْ يَجَجْتُ وَ﴿مَا جُوجَ﴾ مِنْ مَجَجْتُ. وَقِيلَ: هُمَا مِنْ أَسْلِ وَاحِدٍ فِي الْإِشْتِقَاقِ، وَمَنْ لَمْ يَهْمُزْهُمَا إِنَّمَا خَفَفَ الْهَمْزَةُ بِقَلْبِهَا أَلْفًا. وَهُمَا غَيْرُ مَصْرُوفَيْنِ لِلْعِلْمِيَّةِ وَالْعَجْمَةِ.

وهذه شكاية من القوم الذين عند السدين إلى ذي القرنين من ياجوج وماجوج. ويظهر من سياق القصة ووصول ذي القرنين مع جيوشه إلى الجبلين العظيمين أن هؤلاء القوم قد استبانوا قوته، كما استبانوا صلاحه وعدله وعمله على إنصاف الناس بعضهم من بعض، ولذلك رأوا فيه المنفذ لهم مما يعانون من عدوان جيرانهم: ياجوج وماجوج عليهم، وإشاعتهم الفساد في جهتهم؛ ولذلك عرضوا عليه شكواهم فقالوا: ﴿يَا أَيُّهَا الْقَرْنَيْنُ إِنَّا يَا جُوجَ وَمَا جُوجَ مُبْغِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ واختلف المفسرون في إفسادهم الذي وصفوهم به، وأظهر الأقوال كما قال ابن عطية من ذهب إلى أن المراد بإفسادهم الظلم والغشم والقتل وسائر وجوه الإفساد المعلوم من البشر.

وقوله: ﴿بَلْعَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا﴾ استفهام على جهة الأدب، و«الخرج»: المَجْبَى، وقيل: الْخَرْجُ: الْمَالُ يُخْرَجُ مَرَّةً وَالْخَرَجُ الْمَجْبَى الْمُتَكَرِّرُ. والمعنى: فعرضوا عليه أن يجمعوا له أموالا يقيم بها أمر السد.

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم ﴿خَرْجًا﴾، وقرأ حمزة والكسائي «خراجا». وقوله: ﴿عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾، هذا هو مقابل الجعل الذي طلبوا أن يدفعوه له. وقوله: ﴿قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ بِمَا آعَيْنُونِي بِقَوْلِهِ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾ هذا تفضل من ذي القرنين على هؤلاء القوم بإقامة ما يحميهم من ياجوج وماجوج دون تقاضي مقابل منهم، تأليفا وعونا لهم، ودفعا للعدوان عليهم، وقيامًا بالواجب نحو الرعية. والمعنى: مَا بَسَطَ اللَّهُ لِي مِنَ الْقُدْرَةِ وَالْمُلْكِ خَيْرٌ مِنْ خَرْجِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ، ولكن أعينوني بقوة الأبدان، وبعمل منكم بالأيدي. وهذا: من تأييد الله تعالى لذي القرنين، فإنه تهدى في هذه المحاورة إلى الأنفع والأنزهر، فإنهم لو جمعوا له خرجا ومالا لم يعنه منهم أحد ولوكلوه إلى البنيان، ومعونتهم بالقوة أجمل به، وأمر يطاول مدة العمل، وربما أربى على المخرج.

و«الرَّدْمُ» أَبْلَغُ مِنَ السَّدِّ؛ إِذِ السَّدُّ كُلُّ مَا يُسَدُّ بِهِ، وَالرَّدْمُ وَضْعُ الشَّيْءِ عَلَى الشَّيْءِ مِنْ حِجَارَةٍ أَوْ تُرَابٍ أَوْ نَحْوِهِ حَتَّى يَقُومَ مِنْ ذَلِكَ حِجَابٌ مَنِيعٌ.

رابعاً: لطائف وفوائد:

- تكررت كلمة ﴿سَبَّأً﴾ في هذه القصة أربع مرات، وفي ذلك من الدروس أن ذا القرنين لما آتاه الله الأسباب أخذ بها مع كمال توكله على الله واعترافه بنعمه، فمكّن الله له في الأرض، وهذا هو الواجب على المسلمين أفراداً وجماعات أن يأخذوا بأسباب التمكين والنصر والتقدم ليكون لهم التمكين والعزة في الأرض.

- في قوله تعالى: ﴿قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ﴾ الآية، تحدّث من ذي القرنين بنعمة الله عليه بالتمكين له في الملك والتوسيع عليه في الثراء، فلا يحتاج إلى خرج يضربه عليهم، وإنما عليهم أن يسهموا معه في توفير المواد التي تصلح لذلك، وتقديم الخدمات منهم لتنفيذ هذا المشروع الذي رآه محتاجاً إلى ما يعرف في عصرنا باسم «التعبئة العامة»، وهي سياسة حكيمة استغل فيها حماسهم في خدمة الصالح العام الذي سوف يعود نفعه على الأجيال. وإنما طلب منهم العون إشراكاً لهم في حماية بلادهم، واستعانة بخبرتهم، وتربية لهم على العمل وعدم الاتكال على غيرهم.

التقويم

- 1- ما القراءات الواردة في قوله تعالى: ﴿قُلْ، جَزَاءُ الْحَسَنَى؟﴾
- 2- طلب القوم من ذي القرنين أن يجعل لهم سداً، فوعدهم أن يبني لهم ردماً، فلماذا؟ وما الفرق بين السد والردم؟
- 3- أستخلص قيمتين من قوله تعالى: ﴿فَأَعْيُونِي بِقَوْلِي﴾، وأبين أثرهما في حياة الفرد والمجتمع.

الاستثمار

قال الإمام ابن العربي رحمه الله عند قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا لَيْلَى الْقَرْنِ إِنَّا يَا جُوجَ وَمَا جُوجَ مُبْسَدُونَ فِي الْأَرْضِ، بَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجاً عَلَى أَنْ تَجْعَلَ لَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سُدّاً﴾ الآية: «وكان ملكاً ينظر في أمورهم، ويقوم بمصالحهم، فعرضوا عليه جزاء في أن يكف عنهم ما يجدونه من عادية يا جوج وما جوج، وعلى الملك فرض أن يقوم بحماية الخلق في حفظ بيضتهم، وسد فرجتهم، وإصلاح ثغرهم من أموالهم التي تفيء عليهم...، فإذا فنيت بعد هذا ذخائر الخزانة

وبقيت صفراً فأطلعت الحوادث أمراً، بذلوا أنفسهم قبل أموالهم، فإن لم يغن ذلك فأموالهم تؤخذ منهم على تقدير، وتصرف بأحسن تدبير. فهذا ذو القرنين لما عرضوا عليه المال قال: لست أحتاج إليه، وإنما أحتاج إليكم فأعينوني بقوة، أي: اخدموا بأنفسكم معي، فإن الأموال عندي والرجال عندكم، ورأى أن الأموال لا تغني دونهم، وأنهم إن أخذوها أجرة، نقص ذلك مما يحتاج إليه، فعاد عليهم بالأخذ، فكان التطوع بخدمة الأبدان أولى». [أحكام القرآن: 3 / 243].

أقرأ النص بإمعان وأجيب عما يأتي:

- 1 - أعيدُ صياغة مضامين النص بأسلوبي الخاص.
- 2 - أذكرُ بعض حقوق الرعية على الراعي.
- 3 - أبينُ من النص ما يجب على الرعية لحماية أمن أوطانها ودفع العدوان عنها.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 92 - 97 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1 - ما هي القراءات الواردة في كلمة ﴿حَكَّا﴾؟
- 2 - ما المراد بالكلمات الآتية: زَبْر - سَابِئ - فَضْرٌ - يَخْضَعُونَ - حَكَّا - الصُّور - غَضَاءٌ؟

سورة الكهف (الآيات: 94 - 97)

24

٢٤

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف عمل ذي القرنين لبناء الردم.
- 2- أن أدرك أهمية التعاون وتكامل الجهود لتحقيق الأهداف.
- 3- أن ألتزم العمل الصالح وأجتنب الإفساد في الأرض.

تمهيد

قصت علينا الآيات السالفة خبر وصول ذي القرنين في سياحته في الأرض إلى القوم الذين دون السدين، وأنهم شكوا إليه فساد ياجوج وماجوج وعيْثهم في أرضهم فساداً، طالبين منه أن يبني لهم ما يحميهم من فسادهم، واستجابة ذي القرنين لطلبهم وعزمه أن يبني لهم ردماً، وهو ما جاءت هذه الآيات تصف أطواره، وتحقيقه للغرض منه رحمة من الله تعالى.

فماذا طلب ذو القرنين من القوم لبناء الردم؟ وماذا سيقع للردم في آخر الزمن؟ وما علاقة ذلك بالقيامة؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿اِثْنَيْنِ رَبَّرْتُمَا إِذْ أَتَاكُمَا بِآيَاتِنَا أَلَمْ يُخَوِّعْهُمَا أَإِذَا جَعَلَهُمَا نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ٩٢﴾ ﴿فَمَا اسْتَعْزَوُا أَنْ يَنْصُرُوهُمَا وَفَاجَأَهُمَا النَّارُ خَطَمُوا ٩٣﴾ ﴿فَالْقَوْمَ الْأَرَضَنِينَ ٩٤﴾ ﴿وَعَدَرْتَنِي جَعَلَهُمَا كَاغَ ٩٥﴾ ﴿وَعَدَرْتَنِي حَقًّا ٩٦﴾ ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ٩٧﴾

فَجَمَعْنَا لَهُمْ جَمْعًا ٩٦ وَعَرَّضْنَا جَعْتَهُمْ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا ٩٧ أَلَيْسَ كَذَلِكَ كَانَتْ
أَعْيُنُهُمْ فِي غَظَاءٍ عَرِيٍّ كَرِيٍّ وَكَانُوا لَا يَسْتَكْبِعُونَ سَمْعًا ٩٧ [الكهف: 92 - 97].

الفهم

الشرح:

-اثوني: جيئوني وأعطوني وناولوني.

الصَّعَقِير: جانباً الجبلين المتقابلين.

نَقْبًا: خرقاً وثقبا.

يَمْوِج: يضطرب.

كِرِي: كتابي وعبادتي.

استخلاص مضامين الآيات:

1 - مما ذا بنى ذو القرنين ردم ياجوج وماجوج؟

2 - هل حقق الردم ما بني له؟

3 - ماذا يمثل خروج ياجوج وماجوج؟

التفسير

اشتملت آيات الدرس على ما يأتي:

أولاً: التعاون على بناء الردم:

قال تعالى: ﴿-اثوني زُبَرَ الْحديدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّعَقِيرِ قَالَ أَنْفِخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا

قَالَء اثوني اُفْرِغْ عَلَيْهِ فَكُفِّرًا﴾، بعد أن وافق ذو القرنين على بناء ما يحمي به أولئك القوم

من فساد ياجوج وماجوج، واشترطه أن يعينوه على ذلك بقوة، فسر الإعانة بالقوة فقال لهم: ﴿-اَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ﴾، قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر والكسائي ﴿-اَتُونِي﴾ بمعنى: أعطوني قطع الحديد وناولونيها. وقرأ أبو بكر شعبة عن عاصم «اَتُونِي» بهمزة وصل بعدها همزة ساكنة، التقدير: اَتُونِي بزبر الحديد، فيكون نصب ﴿زُبَرَ﴾ في هذه القراءة على نزع الخافض.

والزُّبَر جمع زُبْرَة، وهي القطعة من الحديد، وأصل الزُّبْرَة ما اجتمع من الشعر وغيره، ومنه قيل: زبرت الكتاب أي: كتبته وجمعت حروفه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ زُجْرَ إِثْرَاسٍ لَّيُؤْتِيهِمُ الْغُنَى﴾ [الشعراء: 196].

وهذا كله إنما هو طلب للمناولة، لا استدعاء للعطية والهبة؛ لأنه قال لهم قبل: إنه لا يأخذ منهم خرجاً.

وقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ﴾، في الكلام اختصار، وأصله: فرصه وبناء حتى إذا ساوى بين الصدفين، فاختصر ذلك لدلالة الظاهر عليه. ونسب الفعل فيه إلى ذي القرنين، والعادة أن الملوك لا يلون بأنفسهم أمر البناء، وإنما كان ذلك على يد وكيله أو المكلف بالقيام بالعمل، فهو مجاز، أقيم فيه الأمر مقام المأمور.

و«الصدفان»: الجبلان المتقابلان، ولا يقال للواحد: صدف، وإنما يقال: صدفان لاثنتين؛ لأن أحدهما يصادف الآخر، أي: يقابله. وقيل: هما جانبا الجبل.

وقرأ نافع وحمزة والكسائي ﴿الصَّدَفَيْنِ﴾ بفتح الصاد وشدها وفتح الدال، وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو «الصَّدْفَيْنِ» بضم الصاد والدال، وقرأ عاصم في رواية أبي بكر - شعبة - بضم الصاد وسكون الدال، وكلها بمعنى واحد، وهما الجبلان المتقابلان، وقيل: «الصدفان» السطحان الأعليان من الجبلين، وهو قريب من الأول.

وقوله: ﴿قَالَ أَنْفِخُوا﴾ أي: عَلَى زُبْرِ الْحَدِيدِ بِالْأَكْيَارِ. والظاهر أن النفخ في النار لاستعارها كان بمنافخ وآلات أعدها لذلك، لا بأفواه الرجال.

وقوله: ﴿هَتَّارَنَا جَعَلَهُ نَارًا﴾ أي: صيره كالنار متأججا، وَالْحَدِيدُ إِذَا أُوقِدَ عَلَيْهِ صَارَ كَالنَّارِ. أي: إن زبر الحديد صهرت حتى صارت كتلة واحدة كالنار.

وقوله: ﴿قَالَ أَتَوْنِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ فِضْرًا﴾، قرأ الجمهور: «أتوني» أي: أعطوني. وقرأ حمزة وأبو بكر - شعبة - بخلاف عنه: «قَالَ أَتُونِي» أي: هلموا إلي، وجيئوني.

والقطر: أصله من القطر؛ لأنه إذا أذيب قطر كما يقطر الماء. وأكثر المفسرين على أنه النحاس المذاب، وقيل: الرصاص، وقيل: الحديد المذاب، قال تعالى عن داود عليه السلام: ﴿وَأَسْلَمْنَا لَهُ الْغَيَّاتِ فَفُضِرَ﴾ [سبأ: 12]. والتقدير: أعطوني قطرا أفرغه عليه، عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ. والمعنى: أنه أفرغ عليه مادة سائلة تزيد في متانتها وصلابته، حتى لا تعمل فيه المعاول والفؤوس عند إرادة اختراقه.

والمعنى أنه كان يأمر بوضع طاقة من الزبر والحجارة، ثم يوقد عليها حتى تحمى، ثم يؤتى بالنحاس المذاب أو الرصاص أو بالحديد - بحسب الخلاف في القطر - فيفرغه على تلك الطاقة المنضدة، فإذا التأم واشتد استأنف رصف طاقة أخرى، إلى أن استوى العمل.

و﴿فِضْرًا﴾ مَنْصُوبٌ بِـ ﴿أَفْرِغْ﴾ عَلَى إِعْمَالِ الثَّانِي، وَمَفْعُولُ ﴿أَتُونِي﴾ مَحْذُوفٌ لِدَلَالَةِ الثَّانِي عَلَيْهِ، عَلَى قَاعِدَةِ بَابِ التَّنَازُعِ فِي النُّحُو.

وقوله: ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَغَاوَاهُ نَفْيًا﴾، الضمير في قوله: ﴿اسْتَغَاوَاهُ﴾ عائد لِيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ، و﴿اسْطَاعُوا﴾ قراءة الجمهور، وقرأ حمزة «اسطاعوا» بتشديد الطاء. و﴿يَظْهَرُوهُ﴾ معناه: يعلوه بصعود فيه، و﴿وَمَا اسْتَغَاوَاهُ نَفْيًا﴾ أي: ولم يقدرُوا على اختراقه أو إحداث ثقب فيه؛ لبعده عرضه وقوته، وَلَأنَّهُ أَمْلَسُ مُسْتَوٍ مَعَ الْجَبَلِ وَالْجَبَلُ عَالٍ لَا يُرَامُ. ولا سبيل إلى الخروج منه سوى هذين: إما ارتقاء وإما نقب.

فتحقق بذلك عجزهم الكامل. وفي هذا بيان نجاح خطة الردم، وأنه حال بين ياجوج وماجوج وبين خروجهم على جيرانهم بالإفساد.

وجمع في الآية بين الفعل «اسطاع» و«استطاع»، فقدم التي لا تاء فيها على التي فيها تاء الافتعال الزائدة على أصل الفعل «طاع يطوع»، على عكس ما تقدم في قوله: ﴿سَاءَ تَبَيُّدًا يَتَاوِيلُ مَا لَمْ تَشْتَكِ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ بالتاء بعد السين، ثم قال: ﴿إِنَّمَا تَاوِيلُ مَا لَمْ تَشْكُ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾، وهما لغتان: اسطاع واستطاع. وقيل: اسطاع هي استطاع بعينه، كثر في كلام العرب حتى حذف بعضهم منه التاء، فقالوا: اسطاع.

ثانياً: تنويه ذي القرنين بالردم:

قال تعالى: ﴿قَالَ لَعَلَّآ رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّي﴾، القائل هو ذو القرنين، والإشارة بقوله: ﴿لَعَلَّآ﴾ إلى الردم والقوة عليه والانتفاع به، وهو اغتباط من ذي القرنين بتحقيق غرضه من إقامة الردم وحماية القوم، وتحدث منه بنعمة الله عليه وعلى القوم، مع نسبة الفضل في ذلك إلى ربه عز وجل. كما حكى الله عن سليمان - عليه السلام - حين رأى عرش بلقيس عنده: ﴿قَلَّمَارِءَ الْمُسْتَغْفِرَاعِنْدَهُ، قَالَ لَعَلَّآ مِن قَبْلِ رَبِّي﴾ [النمل: 41].

وقوله: ﴿فَإِنَّمَا أَجَاء وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّآ﴾، أي: موعد ربي الذي جعله موقتماً بوقته، واختلف في المراد بالوعد هنا، ف قيل: يريد به يوم القيامة، وقيل: يريد به وقت خروج ياجوج وماجوج.

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ﴿دَكَّآ﴾ منونة، مصدر «دك يدك» إذا هدم ورض، وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: يُقَالُ: دَكَّكْتُهُ أَي: دَقَّقْتُهُ. ومعنى ﴿دَكَّآ﴾: مَدْكُوكًا مُنْبَسِطًا مُسْتَوِيًا بِالْأَرْضِ، وَكُلُّ مَا انْبَسَطَ بَعْدَ ارْتِفَاعٍ فَقَدْ ائْتَدَكَ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا دَكَّكْتَ الْإَرْضَ بِدَكَّآ﴾ [الفجر: 23]. وقرأ عاصم وحمزة والكسائي «دكاء» بالمد ممنوعاً من الصرف، وهذا على التشبيه بالناقاة الدكاء، وهي التي لا سنام لها، وفي الكلام حذف تقديره: جعله مثل دكاء. وَلَا بُدَّ مِنْ تَقْدِيرِ

هَذَا الْحَذَفِ؛ لِأَنَّ السَّدَّ أَوْ الرِّدْمَ مُذَكَّرٌ، فَلَا يُوصَفُ بِـ «دَكَّاءَ» الْمُؤنَّثِ. وَالنَّصَبُ فِي ﴿دَكَّاءَ﴾ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا ثَانِيًا لـ ﴿جَعَلَهُ﴾، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ «جَعَلَ» بِمَعْنَى «خَلَقَ» فَيَنْصَبُ ﴿دَكَّاءَ﴾ عَلَى الْحَالِ. وَكَذَلِكَ النَّصَبُ فِي قِرَاءَةِ مَنْ مَدَّ يَحْتَمِلُ الْوَجْهَيْنِ.

وقوله: ﴿كَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ يشير إلى اجتياز الردم ودكه، وخروج ياجوج وماجوج من وراءه ليجتاحوا البلاد، تحقيقاً لوعده الله فيما نزل به الوحي على رسوله. وإليه وردت الإشارة في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا افْتُخَّتْ يَاجُوجُ وَمَاجُوجُ وَلَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنسُلُونَ﴾ 95 ﴿وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾ [الأنبياء: 95].

ثالثاً: من أهوال يوم القيامة:

قال تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ الضمير في ﴿تَرَكْنَا﴾ لله عز وجل، وقوله: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ، فَالْضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ: ﴿بَعْضُهُمْ﴾ عَلَى ذَلِكَ لِجَمِيعِ النَّاسِ، وَقِيلَ: تَرَكْنَا الْجَنَّ وَالْإِنْسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَمُوجُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ بِقَوْلِهِ: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يَوْمَ كَمَالِ الرِّدْمِ، فَالْضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ: ﴿بَعْضُهُمْ﴾ عَلَى ذَلِكَ لِيَاجُوجَ وَمَاجُوجَ، أَي: تَرَكْنَا يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ يَوْمَ انْفِتَاحِ السَّدِّ يَمُوجُونَ فِي الدُّنْيَا مُخْتَلِطِينَ لِكَثْرَتِهِمْ. فَفِي مَعْنَى الْآيَةِ عَلَى هَذَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ:

الأول: تَرَكْنَا الْخَلَائِقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَمُوجُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ. الثاني: تَرَكْنَا يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ يَمُوجُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ بِنَاءِ السَّدِّ. الثالث: تَرَكْنَا يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ يَمُوجُونَ فِي الدُّنْيَا بَعْدَ فَتْحِ السَّدِّ.

قال القرطبي: «فهذه ثلاثة أقوال، أظهرها أوسطها، وأبعدها آخرها، وحسن الأول؛ لأنه تقدّم ذكر القيامة في تأويل قوله تعالى: ﴿بِقَاءِ آجَاءٍ وَعْدُ رَبِّي﴾». [الجامع لأحكام القرآن: 11 / 65].

ومعنى ﴿يَمُوجُ﴾ يَضْطَرِبُ وَيَخْتَلِطُ، وَهُوَ اسْتِعَارَةٌ اسْتَعِيرَ فِيهَا «الْمَوْجُ» لَهُمْ، تَعْبِيرًا عَنْ حَيْرَتِهِمْ وَتَرَدُّدِ بَعْضِهِمْ فِي بَعْضٍ كَالْمَوْلِيِّينَ مِنْهُمْ وَخَوْفٍ وَنَحْوِهِ، فَشَبَّهَهُمْ بِمَوْجِ الْبَحْرِ الَّذِي يَضْطَرِبُ بَعْضُهُ فِي بَعْضٍ.

وقوله: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَبَجَعْنَا نَفْسًا جَمْعًا﴾، الصُّور: في قول الجمهور وظاهر الأحاديث الصحاح هو القرن الذي ينفخ فيه للقيامة، وملك الصور هو إسرافيل. وفي الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى الجبهة وأصغى السمع ينتظر متى يؤمر بالنفخ فينفخ» [سنن الترمذي: كتاب صفة القيامة والرقائق والورع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - باب ما جاء في شأن الصور، حديث [2431].

والمعنى: جمعنا جميع الخلق حينئذ لموقف الحساب جميعا. [جامع البيان: 16 / 29 - 30] وأكد الفعل بمصدر ﴿جَمْعًا﴾ للتأكيد ورفع المجاز، وهو مفعول مطلق. وفيه جناس الاشتقاق بين الفعل ومصدره.

والمراد بما ذكر أنه يقع يوم القيامة بلا احتمال لغيره، فمن تأول الآية كلها في يوم القيامة اتسق تأويله، ومن تأول الآية إلى قوله: ﴿يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ في أمر يأجوج ومأجوج، تأول القول: وتركناهم يمجون دأبا على مر الدهر وتتاسل القرون، ثم نُفِخَ فِي الصُّورِ فيجتمعون. والأول أولى. وقوله ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا﴾ أي: أبرزناها لهم لتجمعهم وتحطمهم. وهو كقوله: ﴿وَبُزْزِزَ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾ [الشعراء: 91].

ثم أكد بالمصدر تعبيرا عن شدة الحال. واللام في ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ قيل: بِمَعْنَى «عَلَى» كَقَوْلِهِ: فَخَرَّ صَرِيحًا لِلْيَدِينِ وَلِلْفَمِّ، أي: عرضنا جهنم على الكافرين. وقيل: هو من المقلوب، وَالتَّقْدِيرُ: وَعَرَضْنَا الْكَافِرِينَ عَلَى جَهَنَّمَ.

وقوله: ﴿إِلَهِكَ كَانَتْ آغِيثُكُمْ فِي غَضَاءٍ عَرِيٍّ﴾، كنى بـ ﴿آغِيثُكُمْ﴾ عن البصائر؛ لأن عين الجارحة لا مناسبة بينها وبين «الذَّكَر»، والمعنى: الذين بين عقولهم وقلوبهم وبين ذكري والنظر في شرعي حجاب، وعليها غطاء. أي: هُمْ بِمَنْزِلَةِ مَنْ عَيْنُهُ مُغَطَّاةٌ، فَلَا يَنْظُرُ إِلَى دَلَائِلِ اللَّهِ تَعَالَى؛ لما سبق إلى نفسه واران على قلبه من الباطل.

وجملة ﴿إِلَهِكَ كَانَتْ آغِيثُكُمْ﴾ في محل جر نعت ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾. وقوله: ﴿وَكَانُوا لَا يَسْتَكْبِعُونَ سَمْعًا﴾ هو مُبَالِغَةٌ فِي انْتِفَاءِ السَّمْعِ؛ إِذْ نُفِيتِ الْإِسْتِطَاعَةُ.

أَيُّ: لَا يُطِيقُونَ أَنْ يَسْمَعُوا كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى لِإِعْرَاضِهِمْ وَنِفَارِهِمْ عَنْ دَعْوَةِ الْحَقِّ، فَهُمْ بِمَنْزِلَةِ مَنْ بِهِ صَمٌّ.

رابعاً: لطائف وفوائد:

- في قوله: ﴿قَالَ قَلْبًا أَرْحَمَةً مِّن رَّحْمَتِي﴾ تسمية ذي القرنين الردم الذي أقامه «رحمة»؛ لأنه سبب في حصولها، فهو مجاز مرسل علاقته السببية، وهو من إطلاق المسبب الذي هو «الرحمة»، وإرادة السبب الذي هو إقامة الردم.

- في قوله تعالى: ﴿قَالَ قَلْبًا أَرْحَمَةً مِّن رَّحْمَتِي﴾ إرشاد للمؤمن أن ينسب إلى الله عز وجل كل بر وعمل صالح وفقه الله له وهداه إلى فعله، وأن لا ينسبه إلى نفسه اغتراراً بما منحه الله من فهم وقوة، فكل ذلك عطاء الله تفضلاً ورحمة. قال تعالى في وصف مقالة أهل الإيمان في مثل هذا المقام: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾. [الأعراف: 42].

- قال ابن عاشور رحمه الله في تفسير قوله تعالى: ﴿بِمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوا...﴾: وَمُقْتَضَى الظَّاهِرِ أَنْ يُبْتَدَأَ بِفِعْلِ اسْتَطَاعُوا وَيُنْتَهَى بِفِعْلِ اسْتَطَاعُوا لِأَنَّهُ يَنْقُلُ بِالتَّكْرِيرِ، كَمَا وَقَعَ فِي قَوْلِهِ أَنفَا ﴿سَاءَ تَبَيَّنَا بِتَاوِيلِ مَا لَمْ تَشْكُرْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ [الكهف: 78] ثُمَّ قَوْلُهُ: ﴿عَلَا تَاوِيلِ مَا لَمْ تَشْكُرْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ [الكهف: 82]. وَمِنْ خَصَائِصِ مُخَالَفَةِ مُقْتَضَى الظَّاهِرِ هُنَا إِيثَارُ فِعْلِ ذِي زِيَادَةٍ فِي الْمَبْنَى بِمَوْقِعٍ فِيهِ زِيَادَةُ الْمَعْنَى لِأَنَّ اسْتَطَاعَةَ نَقْبِ السِّدِّ أَقْوَى مِنْ اسْتَطَاعَةِ تَسْلُقِهِ، فَهَذَا مِنْ مَوَاضِعِ دَلَالَةِ زِيَادَةِ الْمَبْنَى عَلَى زِيَادَةِ فِي الْمَعْنَى. [التحرير والتنوير 16، 38]

التقويم

- 1 - أستخلص من قصة ذي القرنين مظاهر الصلاح والإصلاح.
- 2 - أذكرُ القراءات في قوله تعالى: ﴿مَكَا﴾، والمعنى كل قراءة.
- 3 - أحدد في قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمِي﴾، المضاف إليه الذي ناب عنه تنوين العوض في ﴿يَوْمئذٍ﴾، مع مرجع الضمير في قوله: ﴿بَعْضَهُمْ﴾ تبعاً لذلك.
- 4 - إلى من نسب ذو القرنين نعمة الردم؟ وما الدرس المستفاد من ذلك؟

الاستثمار

قصة ذي القرنين: دروس وعبر

- أقوم بتعاون مع أصدقائي وتحت إشراف الأستاذ (ة) بتكوين أربع مجموعات لإنجاز ما يأتي:
- إبراز المضامين الإجمالية لقصة ذي القرنين.
- بيان العبر والدروس والقيم المستنبطة من القصة.
- صياغة خلاصة تركيبية لنتائج أعمال المجموعات ومناقشتها.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 98 - 101 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1- ما نوع الاستفهام في قوله: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؟ وما إعراب ﴿أُولَئِكَ﴾؟
- 2- ما وجه تسمية ما أُعد للكافرين في جهنم ﴿نُزُلًا﴾؟
- 3- ما المراد بالكلمات الآتية: ﴿أُولَئِكَ﴾ - ﴿نُزُلًا﴾ - ﴿خَلَّ﴾ - ﴿فَعَيَّصَتْ﴾؟

سورة الكهف (الآيات: 98 - 101)

25

٢٥

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف جزاء المستهزئين بآيات الله ورسله.
- 2- أن أدرك أهمية الإخلاص في قبول الأعمال.
- 3- أن أخلص عملي لله تعالى وأحذر الرياء المحبط للعمل.

تمهيد

بعد أن انتهت آيات الدرس السابق من سرد قصة ذي القرنين وما فيها من العجائب والعبر، انتقلت الآيات في هذا الدرس إلى الحديث عن استبدال بالولاء لله ورسله الولاء لمن هو عبد الله داخل تحت سلطانه وقهره، مذكرة بأنهم أخسر العاملين.

فلم كان هؤلاء أخسر العاملين؟ ولماذا أحبط الله عملهم؟ وما عاقبة المستهزئين بكتاب الله ورسله ودينه؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ۝٩٨﴾ **98** ﴿فَلَنْ نُنَبِّئَ كُمْ بِأَلْأَخْسَرِ أَعْمَالًا إِلَّا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنََّّهُمْ مُعْسِنُونَ صُنْعًا ۝٩٩﴾ **99** ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَحَبَّطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ۝١٠٠﴾ **100** ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ هُمْ جَاهِلُونَ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ۝١٠١﴾ **101** [الكهف: 98 - 101].

الفهم

الشرح:

أَعْتَدْنَا: هيأنا وأعدنا.

الْأَخْسَرِينَ: الأرذلين المفلسين تجارة وبضاعة.

سَعَيْتُمْ: عملهم وجهدهم.

صُنْعًا: عملاً وسعيًا.

وَزَنًا: قيمة وأجراً وثواباً.

فُزُوا: مسخرة وتهكما واستخفافاً.

استخلاص مضامين الآيات:

- 1- ما عاقبة الكفر والإشراك بالله تعالى؟
- 2- من هم أخسر العاملين؟ ولماذا؟
- 3- ما قيمة أعمال الكافرين يوم الجزاء؟ وبماذا استحقوا عذاب جهنم؟

التفسير

اشتملت هذه الآيات على ما يأتي:

أولاً: جزاء الكافرين:

قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَخَفُوا أَوْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ﴾، الاستفهام إنكاري توبيخي، غايته التشنيع على المشركين في اعتقاداتهم الباطلة التي يتولون فيها من يزعمون لهم التصرف مع الله تعالى في الضر والنفع، والعطاء والمنع، فيرجونهم ويخافونهم، ويتقربون إليهم بالندور والقرابين.

وقرأ الجمهور: ﴿أَفَحَسِبَ﴾ بكسر السين، بمعنى: أظنوا؟ وَقَالَ الزَّجَّاجُ: الْمَعْنَى: أَفَحَسِبُوا أَنْ يَنْفَعَهُمْ ذَلِكَ. وقرأ ابن كثير ويعقوب بخلف عنهما: «أَفَحَسَّب» بسكون السين وضم الباء، بمعنى: أكافيهم ومنتهى غرضهم؟ وهذا أبلغ في الذم؛ لَأَنَّهُ جَعَلَهُ غَايَةً مُرَادِهِمْ. وَالْمَعْنَى أَنَّ ذَلِكَ لَا يَكْفِيهِمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ كَمَا حَسِبُوا. وفي مصحف ابن مسعود: (أظن الذين كفروا)، وهي قراءة شاذة تفسيرية تصلح حجة لقراءة الجمهور.

والمراد بقوله: ﴿عِبَادِي﴾ قيل: الشياطين، وقيل: الأصنام لأنها خلقه وملكه. قال أبو حيان: «وَيَظْهَرُ أَنَّ فِي الْكَلَامِ حَدْفًا، وَالتَّقْدِيرُ: أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ فَيُجِدِي ذَلِكَ، وَيَنْتَفِعُونَ بِذَلِكَ الْإِتِّخَاذِ». [البحر المحيط: 7 / 229].

وقوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا﴾، هذا الجواب على الاستفهام، أي: أَعَدَدْنَا وَهِيَائُنَا وَيَسَّرْنَا. كقوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْتُ لِلْفَرَّارِيِّينَ﴾ [يوسف: 31]. وقرأ أبو عمرو بخلف عنه ﴿نُزُلًا﴾ بِسُكُونِ الزَّايِ. وَ«النُّزْلُ»: مَوْضِعُ النُّزُولِ، وَهُوَ أَيْضًا مَا يُقَدَّمُ لِلضَّيْفِ وَيُهَيَّأُ لَهُ، وَلِلْقَادِمِ مِنَ الطَّعَامِ، فَهُوَ بِمَعْنَى قَرَى وَضِيافَةٍ. وَالنُّزْلُ هُنَا يَحْتَمِلُ التَّفْسِيرَيْنِ. وفيه استعارة تهكمية. وَقِيلَ: جَمْعُ نَازِلٍ، وَنَصْبُهُ عَلَى الْحَالِ نَحْوُ: شَارِفٍ وَشُرُفٍ.

ثانياً: صفات الأخسرين أعمالاً:

قال تعالى: ﴿قُلْ نَبِّئْكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾، الخطاب للنبي ﷺ. أي: قل يا محمد للكافرين على جهة التوبيخ: هل خبركم بالذين خسروا أعمالهم وضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم مع ذلك يظنون أنهم يحسنون فيما يصنعونه، فإذا طلبوا ذلك منك فقل لهم: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ﴾ الآية.

وهذه صفة المخاطبين من كفار العرب المكذبين بالبعث بدليل قوله تعالى بعد ذلك: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾.

وقوله: ﴿بِالْخُسْرِ﴾ اسم تفضيل من خسر. وَنَصَبَ ﴿أَعْمَالًا﴾ عَلَى التَّمْيِيزِ المحول، والتقدير: الذين خسروا أعمالهم. وَجَمَعَ الأَعْمَالِ لِأَنَّ أَعْمَالَ الْمُشْرِكِينَ فِي الضَّلَالِ مُخْتَلِفَةٌ، وَلَيْسُوا مُشْتَرِكِينَ فِي عَمَلٍ وَاحِدٍ.

وقوله: ﴿إِلَّا يَرْضَىٰ لَعَنُومٍ فِي الْخَيَالِ الدُّنْيَا﴾ ضل: بمعنى بطل وذهب وخاب. والسعي: العمل. أَي: عَمِلُوا أَعْمَالًا بَاطِلَةً عَلَى غَيْرِ شَرِيعَةٍ مَشْرُوعَةٍ مَرْضِيَّةٍ مَقْبُولَةٍ. ﴿وَلَعَنُومٍ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾، الصُّنْعُ وَالصَّنْعَةُ وَالصَّنِيعُ وَاحِدٌ. أَي: يَعْتَقِدُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ وَأَنَّ أَعْمَالَهُمْ حَسَنَةٌ تَنْفَعُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ.

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو والكسائي ﴿يَحْسَبُونَ﴾ بكسر السين، مضارع «حسب» بكسرهما، وقرأ باقي السبعة «يحسبون» بفتحها على القياس في «فعل» المكسور العين، إذ في مضارعها وجهان: كسر العين وفتحها، والفتح أكثر وأقيس.

وقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ﴾ أَي: أُولَئِكَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْوَحْيِ وَمَعْجَزَاتِ الْأَنْبِيَاءِ، وَبِیَوْمِ الْبَعْثِ وَالنَّشُورِ.

وقوله: ﴿فَعَيَّجَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ أَي: فَبَطَلَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفَسَدَتْ وَذَهَبَتْ سَدَى، يَرِيدُ مَا كَانَ لَهُمْ مِنْ عَمَلٍ خَيْرٍ. وقوله تعالى: ﴿فَلَا تُغْنِي عَنْهُمْ آيَاتُنَا وَلَا يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يُرْسِلَ رُسُلُنَا فِي قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾، قَرَأَ الْجُمْهُورُ ﴿فَلَا تُغْنِي عَنْهُمْ آيَاتُنَا وَلَا يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يُرْسِلَ رُسُلُنَا فِي قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ، وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ وَعُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ «فَلَا يُقِيمُ» بِالْيَاءِ لِمُنَاسَبَةِ قَوْلِهِ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوا لِمَنْ يَقُولُ يُذِكرُ آيَاتِ اللَّهِ وَلِيُذِكرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾، وَقَرَأَ عُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ أَيْضًا «يَقُومُ» بِفَتْحِ الْيَاءِ، كَأَنَّهُ جَعَلَ «قَامَ» مُتَعَدِّيًا. وَعَنْ مُجَاهِدٍ وَابْنِ مُحَيِّصٍ وَيَعْقُوبَ بِخَلْفٍ عَنْهُمْ «فَلَا يَقُومُ» مُضَارِعُ قَامَ «وَزَنَ» مَرْفُوعٌ بِهِ. وَكُلُّهَا قَرَأَاتٌ شَاذَةٌ خِلَافَ قِرَاءَةِ الْجُمْهُورِ.

ويحتمل قَوْلُهُ: ﴿فَلَا تُغْنِي عَنْهُمْ آيَاتُنَا وَلَا يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يُرْسِلَ رُسُلُنَا فِي قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ وَزَنَ الْأَعْمَالُ مِنْ عَقَائِدِ الْإِيمَانِ، وَدَلَّتِ الْأَدْلَةُ الصَّحِيحَةُ أَنَّ أَعْمَالَ الْكَافِرِ تَوَزَنَ كَأَعْمَالِ الْمُؤْمِنِ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُخْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَمْ بَرَأُنَا حَالِيسِيٍّ﴾

[الأنبياء: 47]، ولذلك حمل بعضهم الآية على حذف الصفة، فقال التقدير: فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا نافعاً، وقيل: إنهم لا حسنة لهم توزن في موازين القيامة، ومن لا حسنة له فهو في النار. وحمله بعضهم على المجاز كأنه قال: فلا قدر لهم عندنا يومئذ.

قال الطبري رحمه الله: «يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ: فَلَا نَجْعَلُ لَهُمْ ثِقَلًا، وَإِنَّمَا عَنَى بِذَلِكَ: أَنَّهُمْ لَا تَنْتَقِلُ بِهِمْ مَوَازِينُهُمْ؛ لِأَنَّ الْمَوَازِينَ إِنَّمَا تَنْتَقِلُ بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، وَلَيْسَ لَهُؤُلَاءِ شَيْءٌ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ فَتَنْتَقِلُ بِهِ مَوَازِينُهُمْ» [جامع البيان: 16 / 35].

ثالثاً: أسباب بطلان العمل:

قال تعالى: ﴿عَالِمَ جَزَاؤُهُمْ جَلَعْتُمْ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آلِهَتَهُمْ آلِهَةً﴾، الإشارة في قوله: ﴿عَالِمَ﴾ إلى إحباط أعمالهم وعدم إقامة الوزن لهم أو لأعمالهم. ويجوز الإشارة بـ ﴿عَالِمَ﴾ إلى الجمع فتكون بمعنى «أولئك». و﴿عَالِمَ جَزَاؤُهُمْ﴾ مبتدأ وخبر، و﴿جَلَعْتُمْ﴾ بدل. ويجوز أن يكون ﴿عَالِمَ﴾ مبتدأ و﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ مبتدأ ثان و﴿جَلَعْتُمْ﴾ خبره. والجُمْلَةُ خبرُ الأول، والعائدُ محذوفٌ، أي: جَزَاؤُهُ. والباء في «بما» سببية، و«ما» مصدرية، والتقدير: بسبب كفرهم.

والآيات تحتمل أن يراد بها آيات الوحي، وتحتمل معجزات الأنبياء. والهزؤ السخرية والتهمك والاستخفاف والهزل. وتقدم مثلها في السورة، وما فيه من قراءات.

وقوله: ﴿وَاتَّخَذُوا آلِهَتَهُمْ آلِهَةً﴾ هو نظير قوله تعالى: ﴿وَإِلَهُ اعْلَمَ مِنْ آلِهَتِنَا شَيْئاً اتَّخَذَهَا نُفُوزاً أَوْ لِيَكُ لَعْنُ عَذَابٍ مُّهِينٍ﴾ [الجاثية: 8].

رابعاً: لطائف وفوائد:

- بين قوله: ﴿يَعْسَبُونَ﴾ وقوله: ﴿يَعْسَنُونَ﴾ ما يسمى جناس التَّصْحِيفِ أو الجناس المصحف، وهو أن يكون النقط فرقا بين الكلمتين، فالفرق بين الكلمتين هنا اختلاف النقط بين النون والباء. وهو من المحسنات اللفظية.

- روى البخاري من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إِنَّهُ لَيَأْتِي الرَّجُلُ الْعَظِيمُ السَّمِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بُعُوضَةٍ، وَقَالَ: اقْرَءُوا: ﴿قَلَّا نَغِيْمٌ لَّغَمٍ يَوْمَ الْفِيلَةِ وَزَنًا﴾». [صحيح البخاري: كتاب تفسير القرآن - سورة الكهف - باب ﴿أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه...﴾، حديث [4452].

- دلت آيات الدرس على التحذير من الاستهزاء بآيات الله ورسله عليهم السلام؛ لأنه من أعظم المهلكات، وأسباب الخسران في الدنيا والآخرة، قال تعالى عن قول المنافقين في غزوة تبوك: ﴿وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ فَاذْبَحْ بِآيَاتِنَا وَعَايَاتِهِ، وَرَسُولِهِ، كُنْتُمْ تَسْتَفْزِئُونَ 65﴾ لَا تَعْتَذِرُوا فذِكْرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ 66﴾ [التوبة: 65 66]. فمن حقوق الله على عباده تعظيم كلامه عز وجل وتوقير أنبيائه ورسله عليهم السلام.

- قال ابن العربي رحمه الله في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لَتُكَفَّرُنَّ عَنْ ذُنُوبِكُمْ﴾: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لَتُكَفَّرُنَّ عَنْ ذُنُوبِكُمْ...» الجُمْلَةُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ: الصَّنْفُ الْأَوَّلُ: الْكُفَّارُ بِاللَّهِ، وَالْيَوْمُ الْآخِرُ، وَالْأَنْبِيَاءُ، وَالتَّكْلِيفُ...، الصَّنْفُ الثَّانِي: أَهْلُ التَّأْوِيلِ الْفَاسِدِ... الصَّنْفُ الثَّالِثُ: الَّذِينَ أَفْسَدُوا أَعْمَالَهُمْ بِالرِّيَاءِ وَضَيَعُوا أَحْوَالَهُمْ بِالْإِعْجَابِ... وَيَلْحَقُ بِهِؤُلَاءِ الْأَصْنَافِ كَثِيرٌ، وَهُمْ الَّذِينَ أَفْنَوْا زَمَانَهُمُ النَّفْسِ فِي طَلَبِ الْخَسِيسِ». [أحكام القرآن: 3 / 244].

التقويم

- 1- ما المراد بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لَتُكَفَّرُنَّ عَنْ ذُنُوبِكُمْ﴾؟
- 2- كيف تجمع بين قوله: ﴿قَلَّا نَغِيْمٌ لَّغَمٍ يَوْمَ الْفِيلَةِ وَزَنًا﴾ وما ثبت من وزن الأعمال؟
- 3- ما المحسنُ البديعي بين قوله: ﴿يَحْسَبُونَ﴾ وقوله: ﴿يُحْسِنُونَ﴾؟ واذكر نظيراً له من القرآن.
- 4- ما سبب إحباط الله أعمال المذكورين في الآيات؟ وما العبر المستفادة من ذلك؟

الاستثمار

عن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - قالت: «قلت: يا رسول الله، ابن جُدعان كان في الجاهلية يصل الرحم، ويطعم المسكين، فهل ذاك نافعه؟ قال: لا ينفعه، إنه لم يقل يوماً: رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين».

[صحيح مسلم: كتاب الإيمان - باب الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل، حديث 214].

- 1- من هو عبد الله بن جدعان؟ وماذا كان يعمل في الجاهلية؟
- 2- بم علل الحديث عدم انتفاعه بعمله؟ استدل على الجواب بآيات مناسبة.

الإعداد القبلي

أراجع تفسير الآيات: 102 - 105 من سورة الكهف وأجيب عن الآتي:

- 1- أذكر ما ورد في فضل هذه الآيات من ختام سورة الكهف.
- 2- ما المقصود بجنات الفردوس؟
- 3- أشرح الكلمات الآتية حسب السياق: **حَوْلًا** - **لِكَلِمَاتٍ رَبِّ** - **لَتَعِدَّ** - **مَدَدًا**.

سورة الكهف (الآيات: 104 - 105)

26

٢٦

أهداف الدرس

- 1- أن أتعرف الجزاء الذي أعده الله لأوليائه المؤمنين.
- 2- أن أستعد للقاء الله بالإيمان الصادق والعمل الصالح.
- 3- أن أتمثل سعة كلمات الله من خلال المثال الذي ضربه الله في الآيات.

تمهيد

انتقلت الآيات في ختام هذه السورة للحديث عما أعد الله لأوليائه المؤمنين، لتختتم السورة بأمرين موجهين للنبي ﷺ ليبلغ للناس فحواهما، الأول يتعلق بكلمات الله، والثاني بالرسول ﷺ ومهمته. وتختتم برسم سبيل النجاة لمن يريد لقاء الله والفوز برضوانه.

فما الجزاء الذي أعده الله للمؤمنين؟ وما صفاته؟ وما هي صفة كلمات الله تعالى؟
وبم يستعد المؤمن للقاء ربه؟

الآيات

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْخَيْرَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ۝١٠٢ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ۝١٠٣ فَلَوْ كَانِ اتَّبَعُوا مَدَامَ الْكَلِمَاتِ رَبِّي لَتَبَعَدَ اتَّبَعُوا قَبْلَ أَنْ تَبَعَدَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَامَ ۝١٠٤ فَلِإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّي فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّي ۚ أَحَدًا ۝١٠٥﴾ [الكهف: 102 - 105].

الفهم

الشرح:

الْعَزْدَوِي: وسط الجنة وأفضلها وأعلاها.

لَا يَبْغُونَ: لا يحبون ولا يرضون.

مَدَدًا: حبرا للكتابة به.

يَرْجُوا: يومن ويوقن.

استخلاص مضامين الآيات:

1 - ماذا أعد الله للمؤمنين يوم لقائه؟

2 - ما المثال الذي قدمه الله لبيان سعة كلماته؟

3 - ما الذي ينفع الإنسان يوم لقاء ربه؟

التفسير

اشتملت هذه الآيات على ما يأتي:

أولاً: جزاء المؤمنين العاملين:

قال تعالى: ﴿إِنَّ الْغَيْرَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْغَزْدَوِي نَزْلًا ۝١٠٢ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا﴾. وورد في فضل هذه الآيات من ختام سورة الكهف ما رواه مسلم: «من حفظ عشر آيات من آخر سورة الكهف عُصِمَ من الدجال» [رواه مسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب فضل سورة الكهف وآية الكرسي، حديث 809] وفي سنن أبي داود: «مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ خَوَاتِيمِ سُورَةِ الْكَهْفِ عُصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ». [سنن أبي داود: كتاب الملاحم - باب خروج الدجال، حديث 3767].

وقد ذكر الله تعالى هنا جزاء المؤمنين المصدقين بآيات الله ورسله، العاملين بهداه ووحيه، في مقابل ما تقدم من ذكره لجزاء الأخسرين أعمالا الكافرين المستهزئين، ليظهر التباين، وفي هذا بعث النفوس على اتباع الحسن القويم. وتلك طريقة القرآن الكريم في تنبيه القصص والعبر بأحوال

هؤلاء وهؤلاء على سبيل المقابلة بينها؛ ولذلك - كما قيل - سماه الله «مثنائي»، في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانًى﴾ [الزمر: 22]، وقال: ﴿وَلَقَدْ- اتَّيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الثَّمَانِيَةِ وَالْفُرْعَانِ الْعَظِيمِ﴾ [الحجر: 87].

قال الطبري رحمه الله في تأويل الآية: «يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ: إِنَّ الَّذِينَ صَدَّقُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَأَقْرَأُوا بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ كُتُبِهِ، وَعَمِلُوا بِطَاعَتِهِ، كَانَتْ لَهُمْ بَسَاتِينُ الْفِرْدَوْسِ، وَالْفِرْدَوْسُ: مُعْظَمُ الْجَنَّةِ». [جامع البيان: 16 / 37].

وورد في تفسير الفردوس وصفاتها أحاديث صحيحة، منها ما رواه الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «وَالْفِرْدَوْسُ رُبُوعُ الْجَنَّةِ وَأَوْسَطُهَا وَأَفْضَلُهَا». [سنن الترمذي: كتاب التفسير - باب: ومن سورة المومنون، حديث 3174]. وفي البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدَوْسَ فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ أَرَاهُ فَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ، وَمِنْهُ تَفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ». [صحيح البخاري: كتاب التوحيد - باب وكان عرشه على الماء...، حديث 6987]. وفي مسند الإمام أحمد من حديث أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «جَنَاتُ الْفِرْدَوْسِ أَرْبَعُ: ثِنْتَانِ مِنْ ذَهَبٍ حَلِيَّتُهُمَا وَأَنْبِئَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَثِنْتَانِ مِنْ فِضَّةٍ حَلِيَّتُهُمَا وَأَنْبِئَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَلَيْسَ بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِذَاءُ الْكَبَرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَاتِ عَدْنٍ». [الفتح الرباني في ترتيب مسند الإمام أحمد الشيباني: باب سوق الجنة وصفة نسائها وغناء الحور العين فيها، 24 / 192].

وقيل: الفردوس سرّة الجنة. وَعَنْ كَعْبٍ قَالَ: لَيْسَ فِي الْجَنَانِ جَنَّةٌ أَعْلَى مِنْ جَنَّةِ الْفِرْدَوْسِ، وَفِيهَا الْأَمْوُونُ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ. وَقِيلَ الْفِرْدَوْسُ: الْبُسْتَانُ بِالرُّومِيَّةِ. [جامع البيان: 15 / 431 - 434]. وقيل: بالسريانية. وقال الفراء: هُوَ عَرَبِيٌّ. ويجمع على فراديس.

وقوله: ﴿نُزُلًا﴾ تقدم معناها في الدرس السابق. وقوله: ﴿حَلَالِينَ وَيَحَلَّالِينَ يَبْعُونَ عَنْهَا حَوْلًا﴾ أي: دائمين فيها لا يريدون عنها تحولا أو انتقالا، ولا يختارون عليها غيرها أو يحبون سواها. و«الحول» مصدر حال يحول، مثل: صغر صغرا وكبر كبرا وعاج عوجا. قال أبو حيان: «يَعْنِي لَا مَزِيدَ عَلَيْهَا حَتَّى تُتَازَرَ عَنْهُمْ أَنْفُسُهُمْ إِلَى أَجْمَعَ لِأَغْرَاضِهِمْ وَأَمَانِيهِمْ، وَهَذِهِ غَايَةُ الْوَصْفِ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ فِي

الدُّنْيَا فِي أَيِّ نَعِيمٍ كَانَ فَهُوَ طَامِحُ الطَّرْفِ إِلَى أَرْفَعِ مِنْهُ». [البحر المحيط: 7 / 232 - 233].

ثانياً: سعة كلمات الله وعدم نفادها:

قال تعالى ضارباً المثل لكلماته الخالدة التي لا حصر لها ولا نهاية تنتهي عندها: ﴿قُلْ لَّوْكَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَبْعَدَ الْبَحْرَ قَبْلَ أَنْ تَبْعَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾، الخطاب للنبي ﷺ، ﴿لَّوْكَانَ الْبَحْرُ﴾ أي: ماء البحر، ﴿مَدَدًا﴾ هو ما تمدُّ به الدَّوَةُ مِنَ الْحَبْرِ. ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرٍ أَفْلَاحٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَبَعْدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ [لقمان: 26]. وقوله: ﴿لَّكَلِمَاتِ رَبِّي﴾ أي: معد لكتابتها. وكلمات الله هي علمه وحكمته، لو كُتِبَ بِذَلِكَ الْمِدَادِ ﴿لَنَبْعَدَ الْبَحْرَ﴾ «نفد» بدال مهملة بمعنى نضب ماؤه وجف وانتهى وانقضى.

والآية معلمة باتساع معلومات الله عز وجل، وأنها غير متناهية، وأن الوقوف دونها ليس ببدع ولا نكير، فعبّر عن هذا بتمثيل ما يستكثرونه، وهو قوله: ﴿قُلْ لَّوْكَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَّكَلِمَاتِ رَبِّي﴾، و«الكلمات»: هي المعاني القائمة بالنفوس، وهي المعلومات، ومعلومات الله سبحانه لا تنتهى، والبحرُ متناه ضرورة.

وقراءة الجمهور: ﴿مَدَادًا لَّكَلِمَاتِ رَبِّي﴾، وقرأ ابن مسعود وابن عباس والأعمش ومجاهد والأعرج والحسن «مدداً لكلمات ربي» بفتح الميم والدال بغير ألف.

وقوله: ﴿قَبْلَ أَنْ تَبْعَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾ قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي ﴿أَنْ يَنْبَعْدَ﴾ بالياء، أي: الكلام، وقرأ باقي السبعة ﴿تَبْعَدَ﴾ بالتاء، أي: الكلمات، والمعنى واحد.

وقوله: ﴿وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ أي: ولو أضفنا إليه وزدنا عليه بحراً مثله.

وقرأ الجمهور ﴿بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ بفتح الميم والدال بغير ألف، وقرأ الأعرج بكسر الميم، وقرأ ابن مسعود وابن عباس ومجاهد والأعمش بخلاف وابن محيصن والحسن في رواية، وأبو عمرو في رواية وحفص في رواية «بمثله مداداً» بألف بين الدالين وكسر الميم. وانتصب ﴿مَدَدًا﴾ على التمييز.

والمعنى: لو كان البحر مداداً تكتب به معلومات الله عز وجل، لنفد قبل أن يستوفيهما، وهو جواب منه تعالى للمعترضين على نبيه بأنه لو كان نبياً للأمم جميعاً ما خفي عنه الجواب عن

حقيقة الروح. أي: لَيْسَ بِبَدْعٍ أَنْ أَجْهَلَ شَيْئًا مِنْ مَعْلُومَاتِهِ، ومنها الروح. وَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ لَمْ أَعْلَمْ إِلَّا مَا أُوحِيَ إِلَيَّ بِهِ وَأَعْلَمْتُ.

ثالثا: توحيد الله والعمل الصالح:

وقوله: ﴿فَلِإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُ الْفُكْمِ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ أمر الله نبيه أن يذكر خصومه من المشركين ببشريته، وأن يقول: ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ أي: إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ يَنْتَهِي عِلْمِي إِلَىٰ حَيْثُ يُوحَىٰ إِلَيَّ، وأهم ما يوحى إليَّ ﴿إِنَّمَا إِلَهُ الْفُكْمِ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾، وهذا كقوله: ﴿فَلِإِنَّمَا أَنْذَرُكُمْ بِالْوَحْيِ﴾ [الأنبياء: 45] وخص هذا الجانب مما أوحى إليه؛ لأن كفرهم كان بعبادتهم للأصنام مع الله تعالى.

ثم أخذ في الموعظة العامة للخلق ووصيتهم بما هو مناط نجاتهم يوم لقاء ربهم فقال: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ فدعاهم إلى توحيدِهِ بالعبادة وإفراده بها دون إشراك أحد معه فيها.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما: نَزَلَتْ فِي جُنْدُبِ بْنِ زُهَيْرٍ الْعَامِرِيِّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَعْمَلُ الْعَمَلَ لِلَّهِ تَعَالَى، وَأُرِيدُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى، إِلَّا أَنَّهُ إِذَا أَطْلَعَ عَلَيْهِ سَرَّنِي فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا الطَّيِّبَ، وَلَا يَقْبَلُ مَا شُورِكَ فِيهِ» فَنَزَلَتْ الْآيَةُ. [الجامع لأحكام القرآن: 11 / 69]. ومعنى ﴿يَرْجُوا﴾ يؤمن ويوقن، وقيل: يطمع، و﴿لِقَاءَ رَبِّهِ﴾ عَلَى تَقْدِيرٍ مَحْذُوفٍ أَي: حُسْنَ لِقَاءِ رَبِّهِ. وقيل: يخاف، والتقدير: يخاف سوء لقاء ربه.

وعبر بالرجاء على جهة الإطماع وبسط النفوس إلى إحسان الله تعالى، أي: فَمَنْ كَانَ يَرْجُو النعيم المؤبد من ربه فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا.

قال الماوردي رحمه الله في معنى ﴿يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ﴾: «فيه ثلاثة أوجه: أحدها: يعني: فمن كان يخاف لقاء ربه، قاله مقاتل وقطرب. الثاني: من كان يأمل لقاء ربه. الثالث: من كان يصدق بقاء ربه، قاله الكلبي. وفي لقاء ربه وجهان: أحدهما: معناه لقاء ثواب ربه، قاله سعيد بن جبیر. الثاني: من كان يرجو لقاء ربه إقراراً منه بالبعث إليه والوقوف بين يديه». [تفسير الماوردي: النكت والعيون: 3 / 350].

وقوله: ﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾، الباء في قوله: ﴿بِعِبَادَةِ﴾ بمعنى «في» الظرفية، وهي دعوة إلى أن يكون عمل المؤمن خالصا على سنة رسول الله ﷺ، وهذان هما ركننا العمل المتقبل عند الله تعالى: الإخلاص فيه لله تعالى، وموافقته للسنة. فهما إخلاصان: إخلاص في النية لله، وإخلاص في المتابعة لرسول الله ﷺ.

وروي عن سفيان الثوري وابن جبير ومجاهد: ﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾: لَا يُرَائِي. قَالَ الْمَوْرِدِيُّ رحمه الله: «وَقَالَ جَمِيعُ أَهْلِ التَّأْوِيلِ: مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ إِنَّهُ لَا يُرَائِي بِعَمَلِهِ أَحَدًا». [تفسير الماوردي: (النكت والعيون): 3 / 350].

وروى الحاكم في مستدركه بسنده إلى طاوس بن كيسان قال: «قال رجل: يانبي الله، إني أقف المواقف أبتغي وجه الله، وأحب أن يرى موطني، قال: فلم يرد عليه رسول الله ﷺ حتى نزلت: ﴿بِمَرَكَايَ تَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّي، فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾». [المستدرک على الصحيحين: كتاب الرقاق - باب من تشعبت به الهموم لم يبال الله في أي أودية الدنيا هلك، حديث 8009].

رابعاً: لطائف وفوائد:

- بين قوله تعالى: ﴿مَدَامًا﴾ وقوله: ﴿مَدَدًا﴾ جناس، وهو المسمى بجناس الاشتقاق، وهو أن يكون للفظين أصل واحد في اللغة، وإن اختلفا في الحركات.
- يدل قوله تعالى: ﴿فَلْتَوْكَايَ اتَّبِعْ مَدَامًا...﴾ الآية، أن لكلمات الله تعالى أسراراً لا تحيط بها العبارات، ولا تحدها الأقلام، ولا تنفذ عطاءاتها، فكلما أقبل عليها المؤمن انكشفت له عجائب يتزود بها في تقوية صلته بالله وتزكية نفسه.
- أرشدت آيات الدرس إلى قيمتي التوحيد والإخلاص في العمل، وعدم الوقوع في الشرك الجلي، كما فعل الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه، والشرك الخفي، كما فعل أهل الرياء ممن يطلبون بعملهم الدنيا، وهو الشرك الأصغر، كما صح في الحديث أن النبي ﷺ قال: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر، قالوا: وما الشرك الأصغر؟ قال: الرياء، يقول الله - عز وجل - لأصحاب ذلك يوم القيامة إذا جازى الناس: اذهبوا إلى الذين كنتم ترءون في الدنيا، فانظروا هل تجدون عندهم جزاء؟!». [مسند الإمام أحمد: 5 / 428 - 429].

التقويم

- 1 - ما معنى قوله تعالى: «بِمَرْكَبَةٍ يُزْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ»؟
- 2 - لماذا ضرب الله المثل لسعة كلماته؟ وما سبب ذلك؟
- 3 - بم يستعد المؤمن للقاء ربه؟

الاستثمار

ورد في سورة الكهف شروط قبول العمل عند الله تعالى في الدنيا والآخرة
أستقرئ الآيات الدالة على ذلك ثم أبين ما يأتي :

- 1 - شروط قبول العمل عند الله تعالى؟
- 2 - أسباب خسران العمل؟
- 3 - ثمرات إحسان العمل وإتقانه.

الإعداد القبلي

أراجع دروسي السابقة، وأتعاون مع أصدقائي في إنجاز أنشطة التثبيت والدعم.

أنشطة التثيت والدعم

أهداف الأنشطة

- 1 - أن أثبت معارفي وأستثمر مكتسباتي في مدارسة السورة.
- 2 - أن أنمي مهارات التحليل والاستنتاج والتركيب والاستثمار.
- 3 - أن أعي القيم المستفادة من السورة وأدرك ثمراتها في الحياة.

النشاط الأول

أولاً: تناولت سورة الكهف قضايا عديدة، منها: الدعوة إلى توحيد الله، والإيمان باليوم الآخر، وإثبات رسالة محمد ﷺ، كما تناولت بتفصيل قصة أصحاب الكهف، وقصة صاحب الجنتين، وقصة موسى والعبد الصالح، وقصة ذي القرنين، كما سعت إلى ترسيخ مجموعة من أمهات الأخلاق الفاضلة، والقيم النبيلة، معتمدة في ذلك على مجموعة من الأساليب التربوية الهادفة.

- 1 - أعدُّ خطاطة ناظمة للقضايا الكبرى التي تناولتها سورة الكهف.
- 2 - أبينُ العلاقة الرابطة بين القصص التي عالجتها سورة الكهف.
- 3 - أستجمعُ في خطاطة أهمَّ القيم التي اكتسبتها من دراسة السورة .
- 4 - أحدِّدُ - من خلال قصة صاحب الجنتين - الحقوق التي تم التفريط فيها، وأبينُ أسباب ذلك.
- 5 - شكَّلتُ العلاقة بين الإيمان والعمل الصالح لعمارة الأرض وأداء مختلف الحقوق قضايا مركزية في سورة الكهف، أبرزُ مظاهر ذلك وثمراته.
- 6 - برزتُ في قصة ذي القرنين قيمُ التعاون والمشاركة وتحمل المسؤولية، أبينُ آثار هذه القيم في الحفاظ على أمن البلاد وتطورها.

7- تَعَدَّدَتْ أوجه القوة والثبات في سورة الكهف، أَسْتَخْرُجُ من السورة صوراً لهذه الأوجه، وأُبَيِّنُ أثرها الإيجابي في الواقع.

8- تضمنت سورة الكهف مجموعة من النعم التي سخرها الله للإنسان، أتأملُ النعم الواردة في الجدول، وأقترح سلوكيات عملية في كيفية التعامل مع هذه النعم:

النعمة	كيف أحسن التعامل مع هذه النعمة؟
القرآن الكريم	
القوة والعلم	
المال	

ثانياً: قال الطاهر بن عاشور رحمه الله: « فتصرفه -أي الخضر في أمر السفينة - الظاهر إفساد وفي الواقع إصلاح؛ لأنه من ارتكاب أخف الضررين، وهذا أمر خفي لم يطلع عليه إلا الخضر...، وأما تصرفه في قتل الغلام فليس من مقام التشريع» [التحرير والتوير 13 - 16]

- 1- أستخلصُ من النص قاعدة فقهية، وأُبَيِّنُ وجه مناسبتها لتصرف الخضر.
- 2- أستدلُّ على القاعدة بنصوص شرعية أخرى.
- 3- أُبَيِّنُ أثر القاعدة في الحد من المفساد والأضرار، ورعاية المصالح الخاصة والعامة.
- 4- ما المراد بما تحته خط في النص؟
- 5- أُبَيِّنُ ما الذي يقتضيه مقام التشريع في حفظ الحياة، مستدلاً بنصوص شرعية مناسبة.
- 6- كيف أوفِّقُ بين إنكار موسى عليه السلام وتصرف الخضر؟

النشاط الثاني

- تأمل الآيات القرآنية من سورة الكهف، وأستخلص منها القيم والأخلاق التي تضمنتها:

الآيات	القيمة	خطوات عملية للتخلق بها
قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾. [الكهف: 1]		
قال تعالى: ﴿لَا كِنَافُ لِلَّهِ رَبِّ وَلَا أَشْرُ بِرَبِّ أَحَدًا﴾. [الكهف: 37]		
قال تعالى: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَأَمْرًا﴾. [الكهف: 68]		
قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولْ لِمَنْ إِشْرًا إِنِّي فَاعِلٌ بِمَا عَمِلْتُمْ إِلَّا إِلَٰهًا يُشَاءُ اللَّهُ﴾. [الكهف: 24]		
قال تعالى: ﴿فَأَعِينُونِي بِقَوْلٍ أَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَحْمًا﴾. [الكهف: 91]		
قال تعالى: ﴿فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَّ بِأَقَامَةٍ﴾. [الكهف: 76]		
قال تعالى: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَفَقُوخًا وُزْلَةً أَكَبَّرْتَ...﴾. [الكهف: 36]		
قال تعالى ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾. [الكهف: 81]		

النشاط الثالث

1 - أستمثم مكتسباتي من دروس التفسير والبلاغة، وأشتغل على الصور البلاغية في سورة الكهف وفق الجدول أسفله:

الصورة البلاغية	الشاهد من سورة الكهف	أثرها في المعنى
	قال تعالى: ﴿وَرَبِّكُنَّا عَلٰى فُلُوبِهِمْ اِذْ قَامُوا فَقَالُوا﴾ [الكهف: 14]	
	قال تعالى: ﴿فَضَرَبْنَا عَلٰى اَعْيُنِهِمْ فَالْكُفٰى سِيَرَعَمَّا﴾ [الكهف: 11]	
	قال تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ [الكهف: 95]	
التشبيه التمثيلي		
الاستعارة التبعية		
المقابلة		

2 - أستمثم مكتسباتي في القراءات والتفسير، ثم أملأ الجدول بما يناسب:

الكلمات القرآنية	الوجوه القرائية	أثرها في المعنى

النشاط الرابع

❖ موضوع النشاط:

إنجازُ بحث موضوعي لقضايا سورة الكهف ومدارسة مضامينها ومقاصدها.

❖ أنشطة الإعداد:

1 - تحديد المحاور:

- أشارك في الحوار الجاري في الحصة قصد تحديد محاور البحث، وأستأنس بالآتي:
- العبر والدروس المستفادة من قصة أصحاب الكهف.
- العبر والدروس المستفادة من قصة صاحب الجنتين.
- العبر والدروس المستفادة من قصة موسى عليه السلام والخضر.
- العبر والدروس المستفادة من قصة ذي القرنين.

2 - تكوين مجموعات تحت إشراف الأستاذ (ة) لتوزيع المهام بين أعضائها:

- أساعد أصدقائي في توزيع المهام بين أعضاء الفريق وتحديد خطة العمل.
- نختار منسقا لتسيير الحوار والنقاش ومتابعة الأعمال بين الأعضاء.
- نختار مقررا لكتابة ما تم الاتفاق عليه.
- نلتزم بقيم الحوار والتواصل والتشاور والتعاون والإتقان والوفاء بإنجاز المطلوب.

❖ مرحلة جمع المعطيات وتنظيمها وتركيبها:

- أجتهد في البحث لإنجاز المحور الذي أسند لفريقي مستعينا بمكتسباتي وبكتب التفسير.
- أعرض نتائج ذلك للمناقشة.
- أساعد في إنجاز تقرير عن المحور المخصص لفريقي.

❖ مرحلة العرض والاستثمار:

- أنصت لعروض المقررين حول أعمال المجموعات.
- أسهم في مناقشة أعمال المجموعات وإغنائها بتوجيه من الأستاذ(ة)
- أسهم بالتعاون مع أعضاء المجموعات في صياغة بحث موضوعي للقضايا العلمية والتربوية والقيمية التي تضمنتها سورة الكهف مستثمرا الخلاصات والاستنتاجات النهائية.

فهرس الأعلام

- **ابن أبي السعود:** هو محمد أبو السعود أفندي بن محيي الدين محمد بن مصلح الدين مصطفى عماد الدين العمادي الأسكليبي الحنفي، المعروف باسم «أبي السعود أفندي»، شيخ الإسلام ومفتي الدولة العثمانية وأحد قضاتها، توفي سنة 982هـ.
- **ابن بري:** هو علي بن محمد بن علي بن محمد بن الحسن، أبو الحسن التازي التسولي الرباطي نسبة إلى رباط تازة، المعروف بابن بري، صاحب أرجوزة «الدرر اللوامع في مقر الإمام نافع» التي طبقت شهرتها الآفاق وصارت مرجعا في قراءة نافع وكثرت عليها الشروح. ولادته سنة 660هـ، وتصدر للإقراء بمسجد القرويين، وكانت وفاته سنة 730هـ.
- **ابن الجوزي:** هو أبو الفرج عبد الرحمن بن أبي الحسن علي بن محمد القرشي التيمي البكري الحنبلي البغدادي، المحدث والمؤرخ صاحب التأليف، ولادته سنة 510هـ وتوفي سنة 597هـ.
- **ابن مجاهد:** هو أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد العطشي التميمي، الإمام الحافظ الأستاذ أبو بكر بن مجاهد البغدادي، شيخ الصنعة، وأول من سبَّع السبعة، ولد سنة 245هـ ببغداد، أخذ القراءة عن جلة شيوخ عصره، وذاع صيته وازدحم عليه الطلبة من كل مكان حتى لا يعلم في شيوخ القراءات أكثر تلاميذ منه، أشهر كتبه كتاب «السبعة». توفي سنة 324هـ.
- **ابن عبد البر:** هو أبو عمر يوسف بن عبد الله النمري القرطبي المعروف بابن عبد البر، حافظ المغرب، الفقيه المحدث الأديب المقرئ، له العديد من التصانيف والكتب التي سارت بها الركبان، خاصة شرحه على الموطأ: التمهيد والاستذكار. ولد سنة 368هـ وتوفي سنة 463هـ.
- **ابن عبد الحكم:** هو عبد الله بن عبد الحكم بن أعين بن الليث، أبو محمد المصري، مولى عثمان بن عفان. ولد بمصر سنة 150هـ، وقيل: 155هـ، وتتلذذ على الإمام مالك والليث وأشهب وابن القاسم وغيرهم، توفي سنة 210هـ.

• **ابن العربي:** محمد بن عبد الله بن محمد المعافري، المشهور بالقاضي أبي بكر بن العربي الإشبيلي المالكي الحافظ عالم أهل الأندلس ومسندهم، ولد بإشبيلية سنة 468هـ، وله رحلة مع أبيه إلى المشرق لقي فيها الباقلاني والغزالي، ولي قضاء إشبيلية، له عدة كتب نافعة منها أحكام القرآن والقبس والعواصم من القواصم. مات قريبا من فاس ودفن بها سنة 543هـ.

• **ابن عطية:** أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن غالب بن عبد الرؤوف بن عبد الله بن تمام بن عطية المحاربي الغرناطي المالكي الأندلسي، الفقيه المفسر، تلقى العلم من مشايخ الأندلس، ومنهم: أبوه أبو بكر غالب وأبو علي الغساني. له تأليف كثيرة منها: «المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز»، توفي سنة 542هـ.

• **ابن القاسم:** هو عبد الرحمن بن القاسم بن خالد بن جنادة، أبو عبد الله العتقي المصري، أحد أعلام تلامذة مالك بمصر فقها وصاحبا المدونة، أصله من الشام من الرملة وسكن مصر، فضائله لا تحصى كثرة. مولده سنة 132 هـ ووفاته سنة 191 هـ.

• **ابن شنبوذ:** هو محمد بن أحمد بن أيوب بن الصلت بن شنبوذ البغدادي. شيخ الإقراء بالعراق مع ابن مجاهد، جرت عليه محنة على يد الوزير ابن مقلة ببغداد لحروف كان يقرأ فيها بالشاذ. توفي سنة 328هـ.

• **أبو حاتم:** هو سهل بن محمد بن عثمان بن يزيد، الإمام أبو حاتم الجشمي السجستاني ثم البصري، إمام البصرة في النحو واللغة والقراءة، صاحب المصنفات في القراءات، وله كتاب في الرسم والضبط، أخذ عن كبار أئمة اللغة والنحو والقراءة في عصره كالأصمعي وأبي زيد والأخفش وأبي عبيدة ويعقوب الحصري وغيرهم. توفي سنة 255 هـ، وقيل: سنة 250هـ.

• **أبو حيان:** محمد بن يوسف بن علي بن يوسف ابن حيان الغرناطي الأندلسي الجياني النفري أثير الدين أبو حيان، من كبار العلماء بالعربية والتفسير والحديث والتراجم واللغات. من أشهر كتبه: البحر المحيط في تفسير القرآن، ولد في غرناطة، ورحل إلى مالقة. ثم أقام بالقاهرة. وتوفي فيها عام 745 هـ.

- **أبو نصر القشيري:** عبد الرحيم بن أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن، أبو نصر القشيري النيسابوري المعروف بابن القشيري، نحوي متكلم وفقه شافعي، من أنجب تلاميذ إمام الحرمين الجويني. اشتهر بالوعظ والمناظرة على مذهب الأشعرية، توفي سنة 514هـ.
- **أبو عبيد:** هو الإمام الكبير الحافظ العلامة القاسم بن سلام، أبو عبيد الخراساني الأنصاري مولا هم البغدادي، أحد الأعلام المجتهدين، صاحب التصانيف في القراءات والحديث والفقه واللغة وغيرها. لم يكن في زمنه أعلم منه. توفي بمكة سنة 224هـ.
- **أبو عبيدة:** هو أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي بالولاء البصري النحوي اللغوي، صاحب مجاز القرآن، ولادته سنة 109هـ وتوفي سنة 210هـ.
- **أبو علي الفارسي:** هو أبو علي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار بن محمد بن سليمان بن أبان الفارسي، أحد أئمة اللغة والنحو بالمدرسة البغدادية، ومؤلف كتاب الإيضاح في النحو، ولد بفسا سنة 288هـ، وتوفي ببغداد سنة 377هـ.
- **الأخفش:** هو سعيد بن مسعدة ، أبو الحسن المجاشعي مولا هم الأخفش الأوسط ، أصله من بلخ، وسكن البصرة . أخذ النحو عن سيبويه، وكان أحذق أصحابه ، ثم دخل بغداد فاختره الكسائي لصحبته، وكان معتزليا رأسا في اللغة والنحو. اختلف في وفاته، فقليل: سنة 210هـ وقيل: 215هـ وقيل : 221هـ.
- **الألوسي:** هو محمود شهاب الدين أبو التثاء الحسيني الألوسي البغدادي، مفسر ومحدث وفقه، وأديب وشاعر، صاحب تفسير روح المعاني، ولد سنة 1217هـ وتوفي سنة 1270هـ.
- **أشهب:** هو أشهب بن عبد العزيز بن داود، أبو عمرو القيسي العامري الجعدي المصري، اسمه مسكين وأشهب لقب له، روى عن مالك والليث وقرأ على نافع، وانتهت إليه رئاسة المالكية بمصر بعد موت ابن القاسم، مولده سنة 140هـ ووفاته بمصر سنة 204هـ.
- **ثعلب:** هو أحمد بن يحيى بن يسار الشيباني مولا هم البغدادي، أبو العباس ثعلب. إمام الكوفيين في النحو واللغة. ولادته سنة 200هـ. ووفاته سنة 291هـ.

- **الجوهري:** هو إسماعيل بن حماد، أبو نصر الجوهري، أصله من فاراب ببلاد الترك، كان إماماً في اللغة والأدب والأصول والكلام، أخذ عن الفارسي والسيرافي. له الصحاح في اللغة، وهو أحسن تصانيفه، ومات قبل إتمام تبليغه فبيضه بعض تلاميذه، توفي سنة 393هـ.
- **حجاج:** هو حجاج بن محمد الأعور، أبو محمد المصيصي الحافظ. أصله خراساني من ترمذ، نزل بغداد ثم تحول إلى المصيصة، روى عنه أحمد وابن معين وغيرهما، توفي ببغداد سنة 206هـ.
- **الدارمي:** هو الإمام الحافظ عثمان بن سعيد بن خالد بن سعيد التميمي الدارمي السجستاني، المكنى بأبي سعيد، أحد أئمة أهل السنة والجماعة وعلمائهم، وأحد أئمة الحديث، صاحب المسند المشهور بسنن الدارمي. ولادته سنة 181هـ ووفاته سنة 255هـ.
- **الزجاج:** هو إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج، أحد أعلام نحاة البصرة وصاحب كتاب معاني القرآن، كان يخرط الزجاج، ثم مال إلى النحو فأخذه عن المبرد ومهر فيه. توفي سنة 311هـ.
- **الماوردي:** هو علي بن محمد بن حبيب، أبو الحسن الماوردي البصري الشافعي. أكبر قضاة آخر الدولة العباسية، وصاحب التصانيف الكثيرة النافعة، الفقيه الحافظ، ولد بالبصرة سنة 364هـ، وتوفي 450هـ.
- **مكي:** هو مكي بن أبي طالب حموش بن محمد بن مختار، أبو محمد القيسي القيرواني ثم القرطبي النحوي المقرئ صاحب التصانيف. ولد سنة 355 هـ، أصله من القيروان، له رحلة إلى المشرق، وسكن قرطبة. توفي سنة 437هـ.
- **المهدوي:** هو أبو العباس أحمد بن عمار بن أبي العباس المهدوي، نسبة إلى المهدية بتونس، الإمام المقرئ المفسر النحوي صاحب المؤلفات النافعة كالهداية إلى مذاهب القراء السبعة، وشرحها وتفسيره «التفصيل» وغيرها، له رحلة إلى المشرق، نزل الأندلس وتوفي بها بمدينة دانية في حدود سنة 440هـ.

• **النحاس:** أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي المفسر المصري النحوي المعروف بـ «النحاس»، صاحب كتاب معاني القرآن، توفي سنة 338هـ.

• **الصاوي:** هو أبو العباس أحمد بن محمد الخلوتي، الشهير بالصاوي، فقيه مالكي، ولد في إقليم الغربية بمصر، من كتبه بالإضافة إلى حاشيته على تفسير الجالين، بلغة السالك لأقرب المسالك المعروف بحاشية الصاوي على الشرح الصغير لكتاب أقرب المسالك لمذهب الإمام مالك للدردير توفي بالمدينة المنورة عام 1241هـ .

• **الفراء:** هو يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور، أبو زكريا الأسدي مولاهم الديلمي المعروف بالفراء، أحد أئمة المدرسة الكوفية في النحو واللغة، أخذ عن الكسائي وغيره، ونزل الكوفة وأملى بها كتابه معاني القرآن. مات بطريق مكة سنة 207هـ.

• **القفال:** هو أبو بكر محمد بن علي، القفال الشاشي الكبير، الفقيه الشافعي المحدث الأصولي اللغوي، توفي سنة 336هـ.

• **السهيلي:** هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد ، أبو القاسم وأبو زيد الخثعمي السهيلي المالقي الأندلسي، الإمام الحافظ المحدث النحوي اللغوي العلامة صاحب التصانيف النافعة في السيرة وغيرها. ولد سنة 507 هـ وأخذ عن جماعة من أهل بلده الأندلس منهم أبو بكر بن العربي وأبو الحسن شريح بن محمد وابن الطراوة وغيرهم ، انتقل إلى مراكش وولي القضاء بها إلى وفاته سنة 581هـ.

• **السيوطي:** الإمام جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر المصري السيوطي نسبة إلى أسيوط مدينة في صعيد مصر، عالم موسوعي في الحديث والتفسير واللغة والتاريخ والأدب والفقه وغيرها من العلوم، ذكر له من المؤلفات نحو 600 مؤلف. من أشهر كتبه: «الجامع الكبير» و«الإتقان في علوم القرآن». أتم تفسير القرآن العظيم المسمى بـ «تفسير الجالين». توفي رحمه الله سنة 911هـ.

• **الشاطبي:** هو الإمام المقرئ العلم ولي الله القاسم بن فيره بن خلف بن أحمد الرعيني الشاطبي أبو القاسم الضرير ، أحد الأعلام ، صاحب حرز الأمان في القراءات السبع وغيرها من القصائد الذائعة الصيت. رحل إلى المشرق، واستقر بمصر إلى أن توفي سنة 590 هـ .

• **هارون بن موسى:** هو هارون بن موسى، أبو عبد الله وأبو موسى الأعور العتكي البصري الأزدي مولاهم النحوي القارئ، علامة صدوق، له قراءة معروفة، روى له البخاري ومسلم. مات في حدود السبعين ومائة.

• **الواحدى:** أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدى النيسابورى الشافعى، صاحب التفسير وإمام علماء التأويل من أولاد التجار، وأصله من ساوه. له عدة تصانيف، منها: البسيط والوسيط والوجيز في التفسير، وأسباب النزول، توفي رحمه الله بنيسابور سنة 468 هـ

فهرس المصالح والمراجع

- **المصحف المحمدي** برواية ورش عن نافع من طريق الأزرق، طبعة مؤسسة محمد السادس لنشر المصحف الشريف.
- **الإتقان في علوم القرآن** لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب - ط 1 / 1394هـ - 1974م.
- **أحكام القرآن الكريم** للقاضي أبي بكر محمد بن عبد الله بن العربي المعافري الإشبيلي المالكي (ت543هـ) راجع أصوله وخرج أحاديثه وعلق عليه: محمد عبد القادر عطا - دار الكتب العلمية - بيروت لبنان، ط 3 / 1424هـ - 2003م.
- **إحياء علوم الدين** لأبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت 505هـ)، نشر دار المعرفة - بيروت.
- **الأدب المفرد** لمحمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - نشر دار البشائر الإسلامية - بيروت، ط 3 / 1409هـ - 1989م.
- **أسباب نزول القرآن**، لأبي الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (المتوفى: 468هـ) تحقيق: عصام بن عبد المحسن الحميدان، دار الإصلاح - الدمام، الطبعة: الثانية، 1412 هـ - 1992 م.
- **الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير** لمحمد أبو شهبه، نشر مكتبة السنة - ط 4 / 1408هـ.

- **البحر المحيط في التفسير:** لأبي حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أنير الدين الأندلسي (المتوفى: 745هـ) تحقيق: صدقي محمد جميل، دار الفكر، بيروت، طبعة 1420 هـ.
- **البحر المديد في تفسير القرآن المجيد** لأبي العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجبية الحسني الأنجري الفاسي (المتوفى: 1224هـ)، تحقيق أحمد عبد الله القرشي رسلان - نشر الدكتور حسن عباس زكي - القاهرة - ط1 / 1419هـ.
- **تاريخ بغداد** لأبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، (ت463هـ)، تحقيق د. بشار عواد - طبعة دار الغرب الإسلامي - ط1 / 1422هـ - 2002م.
- **تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد:** المشهور بـ«التحرير والتنوير» لمحمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر ابن عاشور التونسي (المتوفى: 1393هـ)، الدار التونسية للنشر، تونس، 1984 هـ.
- **التحصيل لفوائد كتاب التفصيل الجامع لعلوم التنزيل** لأبي العباس أحمد بن عمار لمهدي (ت440هـ)، تحقيق دار الكمال المتحدة، طبعة وزارة الأوقاف القطرية.
- **التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة** لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر القرطبي، تحقيق الصادق بن محمد بن إبراهيم، ط1 / 1425هـ، طبعة مكتبة دار المنهاج - الرياض.
- **تلبيس إبليس** لجمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي (ت597هـ)، طبعة دار الفكر للطباعة والنشر - بيروت، لبنان، ط1 / 1421هـ - 2001م.
- **تفسير أبي السعود** «إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم» لأبي السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى (المتوفى: 982هـ)، نشر دار إحياء التراث العربي - بيروت.

• ترتيب المدارك وتقريب المسالك للقاضي عياض (ت544هـ)، تحقيق محمد بن تاتويت الطنجي

وعبد القادر الصحراوي ومحمد بن شريفة وسعيد أعراب، مطبعة فضالة - المحمدية - المغرب،

ط 1 / 1981-1983 م -

• تفسير الماوردي (النكت والعيون) لأبي الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري

البغدادي الشهير - بالماوردي (ت450هـ)، المحقق السيد بن عبد المقصود بن عبد الرحيم -

دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.

• تفسير القرآن العظيم: لأبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي

(المتوفى: 774هـ) تحقيق: محمد حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت - الطبعة

الأولى 1419هـ.

• التسهيل لعلوم التنزيل، لأبي القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، ابن جزي الكلبي

الغرناطي (المتوفى: 741هـ) تحقيق: محمد سالم هاشم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة:

الثانية، 2007م - 1428هـ.

• جامع البيان في تأويل القرآن: لمحمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر

الطبري (المتوفى: 310هـ)، تحقيق: د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر للطباعة

والنشر، الطبعة الأولى، 1422هـ، 2001 م.

• الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله وسننه وأيامه: المعروف بـ «صحيح

البخاري»، لمحمد بن إسماعيل أبي عبد الله البخاري الجعفي، (المتوفى: 256هـ) تحقيق: محمد

زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، الطبعة الأولى، 1422هـ.

- **جامع بيان العلم وفضله** المؤلف: أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (المتوفى: 463هـ) تحقيق أبي الأشبال الزهيري، نشر دار ابن الجوزي - السعودية، ط 1 / 1414هـ - 1994م.
- **الجامع لأحكام القرآن**، والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان: لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (المتوفى: 671هـ) تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، دار الكتب المصرية، القاهرة، الطبعة الثانية، 1384هـ.
- **الجواهر الحسان في تفسير القرآن** لأبي زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبي (المتوفى: 875هـ) تحقيق الشيخ محمد علي معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، طبعة دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط 1 / 1418هـ.
- **الدرر اللوامع في أصل مقرئ الإمام نافع** لأبي الحسن علي بن محمد المشهور بابن بري، تحقيق د. توفيق العبقرى - طبعة مكتبة أولاد الشيخ - القاهرة - مصر.
- **الدر المنثور في التفسير بالمأثور** لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت 911هـ) نشر دار الفكر - بيروت.
- **ديوان الإمام الشافعي**، المسمى الجوهر النفيس في شعر الإمام محمد بن إدريس، إعداد محمد إبراهيم سليم - مكتبة ابن سينا، القاهرة - مصر.
- **رصف المباني في شرح حروف المعاني** لأحمد بن عبد النور المالقي - تحقيق د. أحمد محمد الخراط، طبعة دار القلم - دمشق، ط 3 / 1423هـ - 2002م.

• روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني لشهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني

الألوسي (ت1270هـ) تحقيق علي عبد الباري عطية - نشر دار الكتب العلمية - بيروت - ط1

/ 1415هـ.

• الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لأبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي

(المتوفى: 581هـ)، تحقيق عمر عبد السلام السلامي - دار إحياء التراث العربي - بيروت،

ط1 / 1421هـ - 2000م.

• زاد المسير في علم التفسير لجمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي (ت597هـ)،

تحقيق عبد الرزاق المهدي، طبعة دار الكتاب العربي - بيروت، ط1 / 1422هـ.

• الكشف عن حقائق غوامض التنزيل لأبي القاسم محمد بن عمر الزمخشري (ت538هـ) نشر

دار الكتاب العربي - بيروت، ط3 / 1407هـ.

• مجاز القرآن لأبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري (المتوفى: 209هـ)، تحقيق: محمد

فؤاد سزكين، نشر مكتبة الخانجي - القاهرة، الطبعة 1 / 1381هـ.

• المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لأبي محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن

تمام بن عطية الأندلسي (ت542هـ)، تحقيق عبد السلام عبد الشافي، نشر دار الكتب العلمية -

بيروت - ط1 / 1422هـ.

• المنتقى شرح الموطأ، لأبي الوليد سليمان بن خلف بن سعد الباجي القرطبي الأندلسي (المتوفى:

474هـ) مطبعة السعادة مصر، الطبعة: الأولى، 1332 هـ.

- منظومة حرز الأمانى ووجه التهاني في القراءات السبع، تأليف القاسم بن فيره بن خلف الشاطبي الرعيني الأندلسي، ضبط وتصحيح محمد تميم الزعبي، مكتبة دار الهدى المدينة المنورة، الطبعة الرابعة 1426هـ - 2005م.
- المصنف لأبي بكر بن أبي شيبه، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي (المتوفى: 235هـ) المحقق: كمال يوسف الحوت - مكتبة الرشد - الرياض، ط1 / 1409هـ.
- المعجم الكبير لسليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: 360هـ) تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي، نشر مكتبة ابن تيمية - القاهرة، ط2 / 1415هـ - 1994م.
- مفاتيح الغيب ويسمى التفسير الكبير لأبي عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (المتوفى: 606هـ) دار إحياء التراث العربي - بيروت الطبعة الثالثة، 1420هـ.
- المستدرک على الصحيحين لأبي عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم النيسابوري المعروف بابن البيع، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1 / 1411هـ - 1990م.
- مسند الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق شعيب الأرنؤوط، طبعة مؤسسة الرسالة.
- الموطأ، للإمام مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (المتوفى: 179هـ)، صححه ورقمه وخرج أحاديثه وعلق عليه: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان، 1406 هـ - 1985م.
- النافع في مقرا الإمام نافع لأبي زيد عبد الرحمن الجادري المديوني - مخطوط.

- **نور البصر في شرح المختصر** في شرح مختصر الشيخ خليل، للإمام أبي العباس أحمد بن عبد العزيز الهلالي السجلماسي (ت1175هـ)، دراسة وتحقيق أحمد فاضل؛ الحسين أبو الوقار؛ عبد العزيز أيت المكي - الناشر: المجلس العلمي المحلي بعمالة إنزكان - أيت ملول / الطبعة الأولى: 1435هـ / 2014م. طبعة: دار الأمان - الرباط.
- **صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان**، لمحمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبَد التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (المتوفى: 354هـ) تحقيق شعيب الأرناؤوط - نشر مؤسسة الرسالة - بيروت، ط1 / 1408هـ - 1988م.
- **صحيح مسلم** (المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي الحسن مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت261هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - نشر دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- **فتح الباري شرح صحيح البخاري** لأبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، إشراف محب الدين الخطيب، رقم أحاديثه محمد فؤاد عبد الباقي، نشر دار المعرفة - بيروت.
- **الفتح الرباني في ترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني**، ومعه بلوغ الأمان من أسرار الفتح الرباني لأحمد بن عبد الرحمن بن محمد البنا الساعاتي، دار إحياء التراث العربي - الطبعة الثانية.
- **سنن أبي داود: لأبي داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني (المتوفى: 275هـ)**، تحقيق: شعيب الأرناؤوط ومحمد كامل قره بللي، دار الرسالة العالمية، الطبعة الأولى، 1430 هـ، 2009 م

- **سنن الترمذي:** لمحمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (المتوفى: 279هـ)، تحقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة عوض، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، الطبعة: الثانية، 1395 هـ.
- **سنن الدرامي** (مسند الدارمي) لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي التميمي (ت255هـ)، تحقيق حسين سليم أسد الداراني، نشر دار المغني للنشر والتوزيع - السعودية - ط1 / 1412هـ - 2000م.
- **سنن النسائي،** لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (المتوفى: 303هـ)، بتحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة: الثانية، 1406 - 1986.
- **سنن ابن ماجه** لأبي عبد الله محمد بن يزيد ابن ماجه القزويني (ت273هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - نشر دار إحياء الكتب العربية - فيصل عيسى البابي الحلبي.
- **شرح الزرقاني على الموطأ** لمحمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المصري الأزهري، تحقيق طه عبد الرؤوف سعد، نشر مكتبة الثقافة الدينية، ط1 / 1424هـ - 2003م.

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
102	سورة الكهف (الآيات : 46 - 48)
110	سورة الكهف (الآيات : 49 - 52)
118	سورة الكهف (الآيات : 53 - 55)
125	سورة الكهف (الآيات : 56 - 58)
132	سورة الكهف (الآيات : 59 - 64)
142	سورة الكهف (الآيات : 65 - 72)
150	سورة الكهف (الآيات : 73 - 77)
157	سورة الكهف (الآيات : 78 - 81)
165	سورة الكهف (الآيات : 82 - 84)
171	سورة الكهف (الآيات : 85 - 91)
179	سورة الكهف (الآيات : 92 - 97)
188	سورة الكهف (الآيات : 98 - 101)
195	سورة الكهف (الآيات : 102 - 105)
202	أنشطة التثبيت والدعم
208	فهرس الأعلام
214	فهرس المصادر والمراجع
222	فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
5	مقدمة
6	كيف أستعمل كتابي
8	كفايات تدريس المادة
9	التوزيع الدوري والأسبوعي
10	سورة الكهف (الآيات : 1 - 5)
17	سورة الكهف (الآيات : 6 - 9)
23	سورة الكهف (الآيات : 10 - 12)
29	سورة الكهف (الآيات : 13 - 16)
37	سورة الكهف (الآيات : 17 - 18)
44	سورة الكهف (الآيتان : 19 - 20)
50	سورة الكهف (الآيات : 21 - 24)
58	سورة الكهف (الآيات : 25 - 27)
65	سورة الكهف (الآيتان : 28 - 29)
73	سورة الكهف (الآيتان : 30 - 31)
79	سورة الكهف (الآيات : 32 - 35)
87	سورة الكهف (الآيات : 36 - 43)
96	سورة الكهف (الآيتان : 44 - 45)

